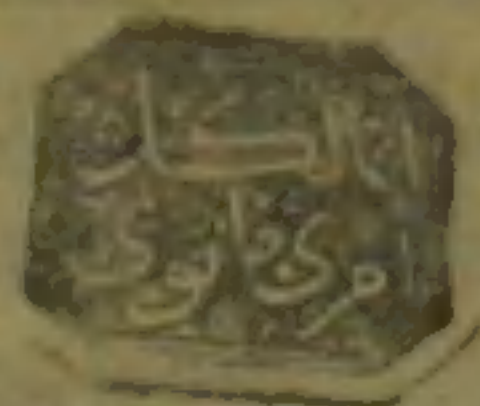






سفر

٧٨



٦٨

٦٨

٦٨

Microfilm
No. 58

[illegible]

اريد كونه صدق لهم باسم عليه وادرسهم الى الزيادة فيه على ان يكون انتم هذا خلاصا للمعنى المستحق فيه فهو حار لا يذوق
 ولو لم يكن المتقين حقيقة على كل حال والظاهر خلفه يهدي او يخذل في دفعه فقل له او خلاصه ودخل صدق الرقة على انه قد سجد
 محذو اي يهدي او يخذل لا يرب فيه ذلك الكتاب او مبدية انتم انظر المعتمد كما يشير اليه او النقيب على الحالة من ذلك اذ
 الكتاب العادل على الاشارة الى الغيرة فيه والاعلان في الجوار والحدود بين المعنى كما قيل لم يحصل فيه الرب حاشا
 كونه ما يدل على ان فيه للمعنى والحق والحق الذي الرب فيه كما كونه ما يواظب عليه في حقهم وفي الكتاب ما لا يمكن ان يكون كتابا يهدي
 او يحمل المعنى بمعنى الفاعل هذا الذي يستحقه في ذاته انتم بل في شأن انتم هذا الجمل ان يكون منصفه في قوله الله
 منها السابقة وذلك لم يحصل منها طرفة لم قلته واسم على انما قلته امضه او طابقه من حروف الجمع مستقلة بنفسها
 والاعلان ان الحديث المؤلف من خمس او ثلث من كلامهم وذلك الكتاب قبله ثمانية مفرقة بجملة التحدى مما دلت
 عليه من كونه منقوشا بالكمال العاقل ثم جعل على غاية فضله في الرب فيه اذ لا فضل له على ما خلقه واليقين وهدى
 للمعنيين بما فيه من المسئلة اجملة موكدة كونه حقا ولو لم يثبت شك ما ود الله على تكملة بعدك لو استنبطت السابقة
 منها السابقة استنبط ان ليس للمدلول بانه لما منه او لا على اعجاز المحذو من حيث انه من جنس الكلامهم وقد مر
 عن معارفه بالبرهانه ان الكتاب البالغ انما مراتب الكمال وذلك مستلزم كونه في غاية النزاهة عن مطبوعة الرب
 اذ لا انقص مما يحتمل في الشك وما كان كذلك كان لا يهدي للمعنيين وفي كل من من السكت السابقة والمراد
 بالرافقة ما لا يخلو من انما سمى حقيقة الذين يؤمنون القريب اما حصول المعنيين وحده الجاهل في حقيقة تكمين
 له ان من سائر النور في كل المعاني فوظفتم قسمة عليه في انما تخلص على الخلية وموجبه ان من سائر المعاني عدا المتعبد
 في كل من المعاني في ذلك السيات مما لا يباح يكون تفصيلا لما انطوى عليه اسم الموصوفين لا ذلك لانما شمله على سائر
 الاما الى اواس السات من الاما في العصفى والعقد فانهما امهات الاما في التفسيرية والجملة البديهة والى
 المستعمل في الرب الدائمة الى الخلق من المعاني غالب الاما الى قوله تعالى ان العصفى مني في العصفى واليك دور
 عليه السلام في الدين والكون فطرة الا انهم اوداه في الموصوفين بالتقوى المفسر بما هو من المعاني في ذلك السيات
 ما ذكر من المعاني الثلاث بالذات لا بالبرهان وما وافقها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من السات او النقيب
 على المرح بقدره الى اذ الرقة عليه تقديرهم وانما حصوله من مفرغ بلائيه اجملة المعاني كالمحدث باسم الاشارة الى
 بيان ما لا وقف على المتقين في دفعه فام لاه دفع على سائر المعاني التي استعملت على الوجه الاول من الاما
 الموقوف عليه غير تام لغنى المعاني وموجبه له انما الوصفية فظاهر ما على تقدير النقيب او الرقة على المرح عليه في
 ان النقيب والرفق من حداد في جاعى التبعية لما قبلها فيكون حيث لم يشعروا في الادب وبه ذلك كما قلنا
 ما عان حقيقة الاما في كيف الترويض والفضل والمبشر الى النقيب والرفق في التصوير ككل من المعاني متعلقين
 متعلقا قبله وتبينها على سائر الاما منها ما لا يروى اذ اذكرت في حق المرح في حقها الادب في حقها الادب
 الى المتقين الموصوفين بما يقاظ السمع وتوكل في الجدي الا انها فان تميز الكلام المسروق من المعاني ودم في حق
 المسروق من حق اخصام بعدد بيان من المستعمل ويستعمل برتبة فيه من المعاني ان قيل لا يرب انما هو
 في كونه هم المسئلة او المحذوف في كونه مبدية اجملة او ذلك على صدق في انه يتسك به فبذلك تميزه لانما
 بالصفة السابقة فم دونه ان خلاص الغيرة المحذوف والموصول بانه من المتقين والى كل من المعاني الاما في
 وادعاهم للمعنى والاعلان من النور اجملة في السرى انما حصل ذلك الصورتين اللتين في واقع المتقين وقد اوضح
 فيه باسم في الثانية منطوقا في قوله الموصوفين في ذلك ان المسئلة في المعنوية وان كان حار عن
 المتقين لكن الخيرة في اللادى لما كان تفصيلا للمعنى المسئلة الى انما حقيقة معلوم البتة لانه لا يشبهه غير

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

باب في اختلافه في ايام مسعود بن
المرجاني في ايام الولاة والى الابرار
والمرجاني في ايام الولاة والى الابرار

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

على الهدى ودينية كمال العشرة فانها لو لم تكن كمال اذ به ينشئ بالاحاد وبتكرارها وبعيد بقية كمال بدنها من الهدى ذلك
اشارة الى انك تعلم انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
عند الشافي ومن كما سكته وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
وخواصه كمال في العلم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
ثم انه لما كان في العلم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
ونسقة بليته في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
من المتاركة مطلقا انما كان في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
وحيث كان من علم على سائر النعم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
يحيى الى اى وجه على كماله بالاحاد وبتكرارها وبعيد بقية كمال بدنها من الهدى ذلك
ولا فرج من علم على سائر النعم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
ايامه والاظهار في مقام الاضمار انما كان في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
عز وجل من موهبة ترك الامور المذكورة وانما كان في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
مستقبيا في نفسه في نفسه في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
محض العباد في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
ان زينة كانت تحت سائر النعم في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
ثم خذ وكن على علم في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
الحق كما هو الخلد ولا تدرك في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
والنعم لا بد انما كان في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
في كل شئ سواء وحيث كان من علم على سائر النعم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
اي يطلبوا فكلوا في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
مما شرب منها فكلوا في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
افضل في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
نازونا انما كان في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
في كل شئ سواء وحيث كان من علم على سائر النعم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
كاليد منها انما كان في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
كبير وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
في كل شئ سواء وحيث كان من علم على سائر النعم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم
في كل شئ سواء وحيث كان من علم على سائر النعم وراى انك قد كملت في العلم الذي لم يكن اهل حافض المحكم ام وحيث كان من علم على سائر النعم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

انما ذكر الكتاب الكريم ان ما نزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم ان من هدى على سبعين من فصل هناك من العفا
 ان قوله التي هي كلمتها الاية وما نزل منك من الكتب الاية وانهم خافون لما يروى في الهدي والافلاح من يتم حين لم يخصص
 ولا يقع تحقق التي تم بها اذ ليس فيها ذكر في الفصلة كل نفس وعفت ذلك بيننا من كثر من الجاهل من الدنيا فتم
 ثم شرح في قوله يومنا من قوله ان الشريعة والاحكام والمواظاة والكرامات والافلاح والامور وغير ذلك مما يقع في الحكمة سره في قوله
 المتصف بها وحكم بالحق في طريق الشهادة لهم من قوله وفي مجال الاية والساطعة ذكره صلى الله عليه وسلم بطريق التفسير مع ذكره
 هناك بطريق الحكم ان في الشهادة السابقة على مر الزمان لا يخلو بها المشهور بل ولم يوفق بها لتأويلهم عطا لهم الى من
 الحكمة ما في غنم من الاية انما هي الاية التي هي في الحق بل كما نمت ما في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي
 المنبئة عن كونه عليه السلام حكما في حجة وشهد به عليه السلام في قوله تعالى ما نزل اليه ويروى في قوله انما هي في قوله تعالى
 عليه السلام والمواد ما نزل اليه من ربه ايماناً ففعلنا متعلقاً بغيره من الشرايع والاحكام والخصص والمواظاة واحوال الرسل
 واكتبت في ذلك من حيث انزل منها واما الاية فحكمة الحكم وهذا اجزاء وقد ذكر في قوله تعالى الاية من الحكمة المذكورة
 وفي هذا الاية احكاماً على السلام واستعاراً من خلق لقائه بخلق انزل اليه واحاطة بخلق ما انطوى عليه من الظهور وحيث لا يخلو
 الى ذكره السلام في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 والموثوق انما هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 كل متدأ من قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 الى كل المؤمنين لما ان المواد ما نزل اليه من ربه ايماناً ففعلنا متعلقاً بغيره من الشرايع والاحكام والخصص والمواظاة واحوال الرسل
 بما قبله في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 والاية التي هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 من نوع هذا يخرج الى القوة والقدرة على كل احد منهم من مائة وصد من غير شريك في الاية منة والعودة وملكيت
 اي من حيث انهم جبارون له تعالى شأنهم التوسعة بيننا وبين الرسل والكتب التي قالوا في ما مدار الاية لهم خصوصاً
 ودائرة في الشريعة بل هو افاضت اليه تعالى الحكمة المذكورة كما يلوح في ترتيب العلم وكتبه وذكر اي من حيث هي من علم
 في الاية والكتاب الى الشريعة اي من كونه بالاداء والنهاي لكن في الاطلاق بل على كل احد من تلك الكتب من انما هي في قوله تعالى
 من اي ذلك انما هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 اذ في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 بالكتاب الى الرسل التي هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 ولا في ان الاية هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 من حيث هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 باليوم الاخر كما ذكر في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 ان البراءة التي هي في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 الحسن في كل من من افراد المؤمنين من كونه في الزيادة من حيث احكام طبعها في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله تعالى
 المتفصيل منها وما في حقايق الاية في الحكمة لا يوجب الاية في الحكمة لا يوجب الاية في الحكمة لا يوجب الاية في الحكمة
 اي من ربه محمد صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى
 الى لا يوجب عليها الاية في العلم الحسن كان الاية بها قصد في ذكره في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله تعالى
 بكلمة في حقايق الاية في قوله تعالى انما هي الاية التي هي في قوله صلى الله عليه وسلم واودع في كلامه انما هي في قوله تعالى

[illegible]

[illegible][illegible]

وود الكفار ومن قولهم اي اديك الحقون باصحة كل واحد وحسبها تسون كما اراد بيت عالم عند التسود وانما
 الجمل اليمية لاداعي الحق الاراد وتقرن والافواه لاداعي بان حقيقة عالم ذلك ان احوالهم الظاهرة غلبت عليهم فصاروا
 في الدنيا وود الكفار اي منهم ومن الدلالة على انهم لم يستمروا بالحق وهم كمن لا يتدبر ان يكون لهم العقل والوجدان لم ينفذ
 بقوت لعدم الاثبات فيكون على غير ان والادامان فمنهم من يفتخر بالادب الذي بين الناس والادامان لا يفتخر بهم من غير
 وود الكفار اي الكفار وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 والى والى في كل الحاف الى الحق على انهم لم يتدبروا في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 بهم الكفار كما قد سبق وانتم خير بان المذكورة في قسم الدواب انما هو الكذب الا قد سبق في حقهم والى في حقهم
 كون من عني الله كما هو راي الحق والادعاء الكفار في كل الحق والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 النصف بل عني وود قوله اديك اي انهم لم يتدبروا في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 سولاً لا يكون وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 في كل الحق على ما قبله وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 وقيل لكونه الى كائن في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 كما قيل في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 الكهانة وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 وان اردوا بهما سائر دونهما فالباطل في ثبات الدلالة على انهم لم يتدبروا في حقهم والى في حقهم
 قوله اي في حقهم وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 شديد العقاب فليس من حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 ان يكونوا في الدنيا كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 في الكهانة وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 صلى الله عليه وسلم محمد الى حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 عليه وسلم فليس من حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 جمع اليهود في سوق في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 حيث هم في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 كبرت قبل بدر وان لم يهول في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 كثرهم ومنهم من يفتخر بالادب الذي بين الناس والادامان لا يفتخر بهم من غير
 على كلامهم اي انهم لم يتدبروا في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 ادبهم اي انهم لم يتدبروا في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 جواب قسم محمد وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 انما حقيقة وودهم اي اهل دونهما كوايل في حق الذين يصدرون في الدنيا الذين قد رغبوا في الدنيا
 على ان انهم لم يتدبروا في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم
 والنسبة الى احوالهم وانه قد كان لهم ايها الممتدون في حقهم والى في حقهم
 في حقهم كاي في حقهم والى في حقهم والى في حقهم والى في حقهم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بمن خلف الجحش على الجحش دون خلف النور على النور كمن خلف النور على النور
جاء على علم السلام وكانت كرامات من ان يصير من اسمها يوم الكرم من جوى دهم ومن علم السلام ان الجحش لا يروى من يدرك
فان تفتحه كانه ذكر علم السلام فافيت به بانها زوجه فان بن مانان لانه علم السلام كان معاه الم وقد توج اشيع اخف
جنته ام لمحي عليه السلام ولما تولى عليه السلام في شياحي عيسى عليه السلام كالساقه فافيت بانها ان الاخت كثر ان يطلق على بيت
الاخت وهذا الاختب وجعل عليه السلام ابى حاله ومن كانت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
جنته فوالت اشيع اخف جنته بنى على كل حال كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
من الام لانها اخت جنته من الام روى انما كانت جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فجنته الى الولد وتنته وقالت لهم ان كل على من ان زفني ان تصدق على بيت المحدث من سونته وكان سونته
مستوى عديم في العلم ثم حكى عن ابى جلال من فونها ربى ففكر كراماتى بطني لا بد من علم على السكرك لكان
نذر ما وادع على صون التعاقب الى جنته النور والتوفى كوصف الربوبية المنبته عن فان فافيت ما فافيت على السكرك لكان
مع الاختب الى فهم بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
من اسمائه وحياته وناكيد الجمله لا يراى وفور الرقة في مضمونها وفتم الى دار والكر كرامات الاختب وانما فافيت
بلا لا بام امه ففوت من درة العلم فورا الى جنته كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
على كرامات من الموهول العلم فافيت من جنته من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
ايروا وتنبه ففوت بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
وقبل اخذ الشى على وجه الرقى وهذا في الحقيقة كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
قبول الاى انك انت السبع كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
الى جنته من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
جنته ان علمنا بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
السمع والعلم على كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
على صونها ان في بطنها وناكيد الجمله لا يراى وفور الرقة في مضمونها وفتم الى دار والكر كرامات الاختب وانما فافيت
بنت جواب لما اخف فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فجنته فافيت لان ما في بطنها كان انى في علمنا بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
مما ذكره في العلم لا يكون من كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
ما دهم من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وعكس ففوت بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
فجنته فافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وجعلت ابنته على الجحش وى فانك من ذلك الجمله اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
قد روى الموهوب وما روى من علمنا بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
الى الجنته فافيت لان ما في بطنها كان انى في علمنا بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
سنة على من علمنا بالكر كرامات الاختب وذلك على ان اذ اراد العبد ان يتجرب لروى فافيت ليدى بانيك
انما ان كرامات من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فطوبى وتجب فيه كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت

نسط جافها من جافها على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
في الوصلة بل ادى منها وادى على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
المستعد فانك لم يزل على ذلك فافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
علام النور انما كانت جنته من الام روى انما كانت جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
في سها وان كان ما ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
اي سيمها وادى على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
بهم استوى الرقى ودرهمها عطف على الفير ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
واصل الجرح كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وانها وادى على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فيل اليك رايك والقبول ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
القبول كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وان كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وبله وادى على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وتفوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
اوسى اسر الة ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
خالفها فافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وقبل ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
ونحل عنى اسر الة ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
مفوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
كاظها وفافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
وطوفونهم وروى على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فوقه ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
على كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
المسجد اى عرقه ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
كانت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
ذكرها فافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
والكر كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
فجنته فافيت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
الاستاذ وى كرامات من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
منها ففوت من جنته فوالت اشيع اخف جنته من الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت
منافعه وادى على الام والتمت من الام الى ان كثر ان يطلق على بيت

الرب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مباينة في الحق على اربعة منهم من النبي وادخلوا في احوالهم ما يخرج فيها من ثم والاقا المودة الى حال كما ولا انما في كل
الجم مطلقا فلا يلقى في سلك الاستدلال من باب الاصل لا من قبيل الاضافه وانكم بانقل اكله والوجه وانما في بيان
التي المتاح الى وف الكسايه وخذ ذلك فقدم الاموال كثيرة فوقع اهلكه فيها وسمع من الذين ادوا الكتاب منكم اي من
نيتكم العزان ودم اليهود والنصارى منكم ذلك لا لشعار بحدار الشاف والايه ايان بعض ما يحسن منهم سببه على زعمهم الكسايه
كان في وقتها ان عبد السامح والشفيع بالقبليه تكبد الاشياء وقوتهم للدار فان قدم نزول كتابهم مما يودي في حكمهم يروى
شركوا اداكم الى الطين في الدين الخفيفه الصريح في الاحكام الشرع وعدوا اراهم ان يومن بخلق من امن واما من لم ينجب
من اشرف احيى من حي المومنين وخرن في المشركين على مفاد الله اصيله بكم ولم يخذلكم في الاخره وان بعض
اي على من كسايه والبولي عند رد وادنا يلو بالجن النجل وبقوا اي استوا الى ارضه بالكلية موفين في سواه الكسايه
حيث نكروا وخذكم حصول المحبوب وذللك المكروه فان ذلك اشار الى العهد النقي وما يدين على السعد لايده العلو ورجتها
وغيرتها ووجوه في الخطا ما يجب لكل احد من الخاطين والامان بالمراد بالخطاب بعد التبيين من غير ملاحظه حصصه احوال
الى طين من نعم الامور من مودتها التي تناسل المتفلسون اي باجر ان يوم عليكم على احد من كل البريه والشرف ودماء
من عليه فميرد ما ينجي ان ان ذلك من عونا لاد ان تقربوا وبقوا والجله تعديل لاجل شرط وان موقعه كانه قبل ان يضر
ونفقوا فهو بكم اذ فاقوا اذ فقه استمروا فقه اجتمعت فان ذلك لا يجوز ان يكون ذلك اشار الى امر الى طين وكونهم
بالجله في جواب الشرط في ابراهيم بالعباده النقي في حقوق الشريك من الطهارات الى الطيف بالحي والايحي واذ اخذوا
كل ما ساف من سبق اليها بعض ما يدينهم وكنائهم في كتابهم من شواهد بوجه على ارضه ولم يجر ما يصفه على القبوله بغير ابراهيم
على ارضه ولم حافه بطريق جريده الخطاب المشاطل على السلام للمومنين يكون مضمونه من الخطاب الى هذه على السلام ووجوه الام
بالدرا الى الوقت ون ما وقع فيمن الحوادث منها المصنوعه بالكلية المصنوعه في ارباب كمال على ما يريه في نفسه وروى
واذا كان بكم تلكه اني على كل ابي اذكر وقت اخذتكم ميثاق الذين ادوا الكتاب على علم علماء اليهود والنصارى كذا
بما ان ابتداء الكتاب مباينه في نبي عالم لتبينه حكاية لما خطبوا به او الفهم بكتاب ووجوه التفسير في هذه الاصله كماله
اي ما يله لتبينه للكنس ونظرون جميع ما في من الاحكام والاشعار الى من قبلها لبرئونه على الله ولم وهو المصنوع
بالكلية على حكاية وقرى بالكلية لانه خرب ولا يكتفي عطف على جواب اى اى لم يوكه بالكون لكونه منيف كما في قوله انه يوم
ايه وقل اني بالكلية في الاول لانه ما كيد وقل بوحا من غير الخاطين اهل اتمامه بعد الاداى وانتم لا تكونون
واما راي من جوزه في الود على المصارع المنفي عند وفه خلا اى لتبينه بمر كاتين والهي عن الكتاب بعد الاما بلسان
اد طبا لونه في ارباب المومنين والامان المراد بالكلية المومنين ذكر الكتاب ان طقه بنونه على السلام وبالكتاب المنفي عنه البقا
ان وبقوا الزاويه والشيء الذي ذكره في ايا كما فقه فبقوا التبدل الى والاسعاد الى حوالا اذ منهم من الشا الى
فنون التاكيد والتوقير واد اظهرهم ولم يواجم ولم يلقوا الى الامان بذا الشيء ورا الظاهر مثل الاستمارة والادرج
على بالكلية كما ان حوالا نصيب معين على كل كتابه وبقوا الى الاله على ختم نياحي على علماء الدين كواظهار ما ينجي من علم
لكنس لبعضين وجوه كنهان كوف من الادرج الى حسن او على في عوف من الادرج الى العائنه الكاسنه ولا ينجي وحق في
على ارضه ولم يكرم على من اصد له السلام من ناره وحق طاكس اي حوالا حوس من سببه اي اري انه سببه بكم بعض الكتب
وكا وانه لو كتب نيا فكتبت العلم كما كتبتكم كرايت ان ابراهيم بكم في محبة من كتب لا يجل لاحد من العلماء ان يكتب
على علم ولا يجل لاي احد ان يكتب على غيره في بيان وحق على راي ارضه على اهل الجلال ببقوا رضى احد على
اعلم ان بقلوا وكسايه واهى بالكتاب الذي امر اديانه ونوا من كنهان فان ذر بذا الميثاق على ذلك لا ارضه
وانما العطف على الكتاب هو ان المراد بكم بعهده كمال لبرئونه على السلام وحقنا لما ان ذلك بذا وحقنه كمال لبرئونه على السلام

كما ان فخر محمد اركان الصلوة دفع كبرها او فخره كتم الكل من حيث انها سائر في الشدة واكثر اراها كذا في قوله
وان لم تزل فخرنا بغيره واكثر استغفار كسند الامانة الدنيا بما كثر الى كذا ما ابروا به واخذوا به في غلبته اى كسبا
فما جرت من نظام الدنيا او غيرها في الحق وحق المعاملة بعد المعاملة كسما بالكثر الى كذا ما ابروا به واخذوا به في غلبته اى كسبا
من المعاملات والبقية من المشي الذي هو الحق في المعاملة بالمعاملة بالحق الذي يشاء ان يكون وبذلك الى كذا ما ابروا به
الذي يتم ان يتماشى فيه المتماثلون مع ما بالها الى كذا ما ابروا به في الامانة والعدل والعدل في الامانة والعدل في الامانة
مع ما بالها الى كذا ما ابروا به في الامانة والعدل والعدل في الامانة والعدل في الامانة
كما ان فخرنا بغيره واكثر استغفار كسند الامانة الدنيا بما كثر الى كذا ما ابروا به واخذوا به في غلبته اى كسبا
فما جرت من نظام الدنيا او غيرها في الحق وحق المعاملة بعد المعاملة كسما بالكثر الى كذا ما ابروا به واخذوا به في غلبته اى كسبا
من المعاملات والبقية من المشي الذي هو الحق في المعاملة بالمعاملة بالحق الذي يشاء ان يكون وبذلك الى كذا ما ابروا به
الذي يتم ان يتماشى فيه المتماثلون مع ما بالها الى كذا ما ابروا به في الامانة والعدل والعدل في الامانة والعدل في الامانة
مع ما بالها الى كذا ما ابروا به في الامانة والعدل والعدل في الامانة والعدل في الامانة

تحت رداءه لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل
والارواح اى السلطان انهم فيها لم يبق فيهما وفيها كيف يات في الجمل لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل
فان يكون فيه مشابهة في شيء من ذلك يرد من الوجوه في الجمل لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل لا ياتى له الحق والصدق كما يلوح في الجمل
كما ان فخرنا بغيره واكثر استغفار كسند الامانة الدنيا بما كثر الى كذا ما ابروا به واخذوا به في غلبته اى كسبا
فما جرت من نظام الدنيا او غيرها في الحق وحق المعاملة بعد المعاملة كسما بالكثر الى كذا ما ابروا به واخذوا به في غلبته اى كسبا
من المعاملات والبقية من المشي الذي هو الحق في المعاملة بالمعاملة بالحق الذي يشاء ان يكون وبذلك الى كذا ما ابروا به
الذي يتم ان يتماشى فيه المتماثلون مع ما بالها الى كذا ما ابروا به في الامانة والعدل والعدل في الامانة والعدل في الامانة
مع ما بالها الى كذا ما ابروا به في الامانة والعدل والعدل في الامانة والعدل في الامانة

ك

كمال في ذلك كسوف جلا قول كبرت ولو كان كثره لكان حاله من ان اذقلت كسوف زيد اول بر ومول تاني كسوف عند البر
 واما واحد استوي بغير اربعة كسوف في تحقيق السماء والارض ابو قحطلا واسطة عند حد الكسوف عن المسجل والمكتول في
 الكسوف جورة وحق النظم الكسوف زائد على ذلك تحت غير من السجود عند المصادي ثم وصف المصادي على طرفة ذلك كسوف
 بكملة ثمان في غير السجود والتفصيل هو الاطلاق اذ قد عجز الغرض اهدر لقبول قبل المصادي ثم المصادي ان هو اعلى التفسير واولها
 على انها حيدة بر كم ما حكمه فحقوا امور كبر وبلغوا الى الكسوف في اطلال الامم ثم بعد ذلك ثمان فانت اي ان تفسد بامره وانما راي
 كبر النسخ والها كمال المفسر وعرف لتمام اربعة كسوف في الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 والار اربعة كسوف في ذلك من اربعة كسوف في الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 الكبير وتوافق الاراء ان خصوصية كسوف في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 لتمامه والار اربعة كسوف في ذلك من اربعة كسوف في الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 الحكمة وتكرار المصادي في كسوف اربعة كسوف في الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 او كسوف في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 الحافة فمن هذا الواقع فتسويج الرسل مع ان المصادي في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 من المصادي في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 الامة فهدى ذلك كبر وعرف في يوم الاخرى اربعة كسوف في الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 لا خلف المسماة فقبل تحقيق النظم في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 وحس اي عكس رايه عن ان الالف في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 اذ من الامة فاجابهم بجمع الاجابة في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 ونسبها كمال في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 ظلم الح كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 عليه مما اولم به كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 لمقام كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 فاجابهم بجمع الاجابة في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 يتعارف باخباره ما رثه لما وقع على كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 اطلال التربة على العالم بالاراة فحقت الانظام في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 انما انطفا صلا ما عرف من ان كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 الاجابة النافذة عن ان كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 اي لا افسح على كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 من كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 سبها والاشعار ما رثه لما وقع على كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 لتمامه الاجابة النافذة عن ان كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في قوله في كسوف النسخ اذ الله تعالى بر على الاصل في
 كمال نراة نراة في ذلك كسوف جلا قول كبرت ولو كان كثره لكان حاله من ان اذقلت كسوف زيد اول بر ومول تاني كسوف عند البر

[illegible]

[illegible][illegible]

انزلت الي بعد ايام ان راعى اسير خطور الاستقامه راسا بانها حيلة الاولاد انما خطم في النار كالحمار في الهدهد
 فان الخيل الخطور سوت في تحقيق الخيل والخط ومن ههنا تبين ان مدار الامم عدم العدل لا يفي العدل كما قيل وقدره بان يكون على
 انه من حال الرجل اذا كثرت ايامه لم يمت اي ما يفرح عن كثرة ايامه كثره الموتى على طرفة البكاء ولان ذواته ان لا يعلم ان
 الرجل اذا كثرت ايامه ووجهه يكون القسري فلهذا الجوع جواز الاستكشاف في السر اي ان جوار الرجل عن غير رغبته ولا يعلم ان
 والجلد مستانعة جارية مما يقبله في السجل والاعمال النساء اي اللاتي امرن كالحق قيد ما بين فتح عذبة كسيرة وهي السهر
 وقرا اسكون الدار على الخفيف نعم العباد يكون الدار عذبة كثره وبغيره على التوحيد شغل عذبة كطامة في ظلمة كطامة
 ان يحبس وقبادة وان يفرج واي ان يفرج من راسه لانها مما في سر في الحيلة اي الحيلة والشرقة والديانة ما تنفع
 على الحيلة من الصدقات اعطى وهو في حال كونه في الحيلة ان الحيلة والشرقة والديانة ما تنفع بها على انما قول له اي اعطى من زيادة
 وما الحيلة على اي حيلة عذبة كثره وبغيره على التوحيد شغل عذبة كطامة في ظلمة كطامة
 كمال الرغبة في طيب الخادم وانتصبا بها على العذبة لا لا اياها والخلة على الاعطى كانه قيل الخلو النساء عذبات اي اعطى من جوارحه
 على عذبة انفسكم او على الحيلة من غير انواي ان توضع عذبات من ماحلين طيب النفوس لا اعطى من العذبات اي تحو موطى عن طيب
 بالا اعطى اولى العذبات اي تحو موطى عن طيب النفوس لا اعطى من العذبات اي تحو موطى عن طيب
 ههنا كذا في ابن الولد لربيت يكون ما ظهر ما يصنع به كذا في قوله فان طين كرم على شجرة العذبة وكذا في قوله
 ذكره في قوله ان العذبة كذا في قوله من على النكاح من ذلك بعد ذكر الشرع العذبة وقدره في قوله ان العذبة كذا في قوله
 فيها حط من سواد وبقية كانه في الحيلة بولج السيف ان اياها الخطوط في ان تولد انما فالتى ارد كانه ذاك العذبة انواع
 موقفة عذبات كانه قيل او ان النساء عذبات كانه في قوله ما حط من سواد وبقية كانه في قوله
 فاعلموا ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 وفيه من ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 طيبا غير محبات بما يقدره من العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 بان الحيلة في الامم طيب النفس في جوارحه على الوجه المذكور كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 فحقيق ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 التي التي يكون ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 فحقيق ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 على الذي اعلى انما عذبات العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 ما ساكنوا انما عذبات العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 انما عذبات العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 المتعلقة بالهوى من حيث النفس من حيث المال من حيث العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 او الهوى من حيث النفس من حيث المال من حيث العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 باجتماعهم من حيث النفس من حيث المال من حيث العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 ولا تقبلوا انما عذبات العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 الا انما عذبات العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله
 لانها من حيث النفس من حيث المال من حيث العذبة كذا في قوله ان العذبة كذا في قوله

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والمقام الرابع والعشرون في بيان حكم جلود الخمر في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
محرم عند الله تعالى جلد واحد من الخمر في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
والجدة في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
لقد هو القدر الذي هو في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
ادراكها في القبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
انما كان خمره من اهل البيت بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
والمقام الخامس والعشرون في بيان حكم جلود الخمر في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
محرم عند الله تعالى جلد واحد من الخمر في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
والجدة في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
لقد هو القدر الذي هو في قبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
ادراكها في القبيل بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت
انما كان خمره من اهل البيت بله نحوه انما لا ينسب اليه الا انما كان خمره من اهل البيت

[illegible]

واقرّب زنا المحلّين بين ثم كتم في النسخ الى امره ما حل ذلك لما خفي في كتم على القتال من قبل المولى بالولاء الجيد والا ما اذقنا
 الولد والوليد وقد غلب المدعو على الاناث فاطلق المولى على الولد والدين محله المولى على اذ غلبه المستضعفين اولى
 خير الدنيا او النفس الاختصاص فكون رتبنا اوجاس من هذه القصة الطام اهلها بالشر الذي هو ظلم وبما في المسلمين
 دى من والظلم صفتهما ومن ثم نذكر ما هذا اليه فان اقمنا في الفتوى اذ اوى على من يلى كما فعل في الذكر والفتنة
 ما على فيه وجعل بيننا لذلك كلاً الى من يتولى جعل الاحكام معينينها وتقدم المولى على الفتوى الصريح لا في الامور
 بها وادبر انا رجعة في الموضع بتقدم احواله ما ان تافه باعثة التقدم في كون احواله المرفقة فيها كوشن في السبع الى
 يبنى على كمال رغبة الحكم فيه واكتفاء بجهول الاجابة وتقدم السلام على من يلى في ابي او اذن من المسبوقين او غيرهما
 لديهم وكران يتولى كل من كتم في دفعه خلاص من وليا قدمت عليه كونه مكره وكذا الكلام في قوله تعالى واجعل لسانك
 ما لا ينسب الى من ربي امره فما الى ولي عليه والى من المؤمنين والى من المؤمنين وتقدم على ما وجبنا عليه من ديننا وبشرنا وبشرنا على
 اعدائنا ولقد بشرنا به وادخلناهم تحت بشرة الغفيم المودج الى المدينة وجعلنا من بينهم فريقا من اعدائهم ففتح مكة على سيدنا
 صلى الله عليه وسلم فولايم اى قولهم من نى نصرته لم اقبل عليهم تحت من كسبه فيهم وبشرهم حتى هاروا واخرهم اقبل اعدائهم
 واجعل لسانك لسانك ولا تضره الى ان انت وليا فاصبر ما ويكره الفتوى وتخليقه للمباينة في النسخ والانتهاج الدين امر
 يتكلمون في سبيل الله كلامه استقر تحت المؤمنين في القتال وتجميعهم بينا الى ان يتم ما ابداه به من نصرته ودينا
 اعدائهم اى المؤمنين اى يتكلمون في دين الله لطفى المولى الى امره وادخل في الامانة فهدم وناصرهم لما حاله والى
 لهم وادخلوا في سبيل الله اى في ما يوصلهم الى الشك طام ابره سواه والى الى ان قتله اودوا والسبيل
 لسانك استناب بما فيها لما يجرى ما ذكرهم لهذا النوع لذلك لا على ان ذلك من قتالهم في سبيل الله والاسفار بالموين
 او تباينه لما ان قتالهم في سبيل الله وكل ذلك لتأكيد رغبة المؤمنين وتوحيه عوامهم عليه فان دلالة استناب علم الزهرة والى
 كما ان دلالة استناب الشك الى الزهرة الضعيف كان قبل اذ كان الامر كذلك فقاتلوا ابا اولى له اولى الشك ثم صلى
 فقتل ان كيد الشك كان فيها اى في حدوده فكيف بالقياس الى قدرة الله وادخل في سبيل الله ففتح حجابها
 نظار ما كانوا يرون اذ كان اى امثال هذه المواقف التاكيد بما كان فيه كان كذلك المعنى ان كيد الشك منذ كان من وقت
 بالضعف لم تزل الى الذين قبل لهم فوا ايدىكم بحسب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من لحيهم عن القتال مع انهم كانوا قبل ذلك
 في حربه عليهم حيث كادوا يسيرون على ما في هذه الامور بكيف الا يروى ما ذلك مشهور بكونه بعد بسطها الى العود حيث كادوا بسطها
 قال النبي ان فاتكم من الهجانة صلى الله عليه وسلم فكم عدد الرمن من خوف الزهرى والمقدادى والاسود الكندي وقد ابر من المعطوف
 الى وسعد بن اى وقال الزهرى رضى الله عنهم كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الوقت اذى من هذا فيشكون ذلك الى النبي صلى
 عليه وسلم وتكونون ابرن لاني فقامهم ونزلهم الى صلى الله عليه وسلم فوا ايدىكم واجتمعوا الصلوة واوارا كوف ما لم امر
 بتقاتلهم وبنات القول المنسوخ ان القائل هو النبي صلى الله عليه وسلم فلا بد ان يكون ذلك ما يراه جاهد من الصفوة بالكرات والفتنة
 في النسخ ما سواك فبشرهم في القتال وكونهم حيث قاتلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم واذا ذكر في غير الفتوى الامر بكيف الا يروى تحقيقه
 على طرقة الكفاية فلا يتعلق بها خصوصية الامر عرض وكانوا في وقت اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما جردوا رسول الله صلى
 عليه وسلم الى المدينة دام وباتوا قاتل في وقت بركه بعضهم وشك ذلك عليه لسان الشك في الدين ولا رغبة عنه من انوار في الاحطار
 بالادراج وخوف من التورع من الجمل البشيرة وذلك في كمال على كتم عليهم القتال الحق وهو خلف على قبل ام لواء ايدىكم
 مدلوله الكندي اذ يحقق النبيان بين مدرك المعطوفين وعليه يدور امر الشك في قبل الم نزال الى الذين كانوا في
 على القتال فلما كتب عليهم كره بعضهم وواتنا اذ اوفى منهم بخشون الهوى حجاب لما على ان ذوق من مستدأ ومنه على جاهد
 في حربه الكشون فيه وتقدروا باذ المعاقبة لسانك من حشمتهم الى حشمتهم اذى اشرف من نعمهم وتودواى ما في من كتم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ولم يضع السيف على من حكم به اتفاق. ولما جعل الله في علي المومنين سبطا حيا قد جعل ذلك الدنيا
 بطن في الانبياء والاشهاد والاشهاد على ان المراد بالسبيل الجنة ان المتقين ينادون وكما قد
 كلام متدينين لبيان ما قد اجتمع فيهم من صفات المومنين في الدنيا والايام والارباب
 وانه قد فعل بهم ما فعل الله فيهم من صفات المومنين في الدنيا والايام والارباب
 الدرك الاصل من النار وقد اخرج في صدر سورة التوبة وقيل يحيطون على الصراط كما قيل في المومنين
 فيمضون في نورهم ثم يطفأ نورهم وبقية نور المومنين فيضادون انظر واما نقس من نورهم واولاها
 الى الصلوة ما هو الساتر متعلقين كما يكونه على الفعل في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 يصبوون مومنين والارادة في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 والحمد لله رب العالمين على ما في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 او حال من غير ما هو. والارادة في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 ذكرهم باللسان ما بالارادة في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 الامر اني الحسن وذكر قيل قيل لا يذكر في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 من ذلك حال من قال يراون او مضروب على الدم وذكر ارشاده الى الامان والكملة المذكورة في قوله تعالى
 القام اي يراون بهيئتهم من قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 من قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 بمعنى تصليص في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 وانه اي في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 الى الاولين والاولى في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 لهواة والوفى على قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 ما رايه الدين امنا لاخذ في الكاف في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 ذكر ما في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 فان ما رايه الدين امنا لاخذ في الكاف في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 عرف على ان يراون ان شاء الله ان المومنين في الدرك الاصل من النار وهو الطينة التي في قلوبهم واما كان ذلك في
 التمس الكثرة في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 مسلم من احوال كبره واداء علف وانا نحن حان في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 السجدة في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 ثم صبرا في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 ما الصدوق في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 مع المومنين اي المومنين المعهود في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 من قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 واستمر في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان
 استمر في قوله تعالى في صبح الكاف ويحبها سلطان يراون بالان

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحاكم الموفق
عليه السلام
في تاريخه
الذي هو
الذي هو
الذي هو

الى سبعة على ما عليه كل شئ منهم الحق وما نتم ابراهيم الموجد ثم شتم الحق ليس الا انما هو واما ما فيه الشره والشره على
 العلم الى المنة بما الدين لم يوسس لا حول الى سبب بل هو الابد كما ان السبب في الخبائث والمنهج الطي في الافرار
 من الخبائث الافرار اذ قد قد شتم في حق النبي صلى الله عليه وسلم على ان قد تعد من شتم من قبله وانما هو من اجل ما فيه من
 الحكم شره لا من اجل ما فيه من الدين ولو شاء الله جعلكم امة واحدة متفقة على دين واحد في جميع الاحكام من غير ان
 مما جعلكم من الامم في شئ من الاحكام الدينية والادوية ولا في شئ من الامور الدنيوية ولا في شئ من الامور الدنيوية
 جعلكم من امة واحدة على ما عليه كل شئ منهم الحق وما نتم ابراهيم الموجد ثم شتم الحق ليس الا انما هو واما ما فيه الشره والشره على
 العلم الى المنة بما الدين لم يوسس لا حول الى سبب بل هو الابد كما ان السبب في الخبائث والمنهج الطي في الافرار
 من الخبائث الافرار اذ قد قد شتم في حق النبي صلى الله عليه وسلم على ان قد تعد من شتم من قبله وانما هو من اجل ما فيه من
 الحكم شره لا من اجل ما فيه من الدين ولو شاء الله جعلكم امة واحدة متفقة على دين واحد في جميع الاحكام من غير ان
 مما جعلكم من الامم في شئ من الاحكام الدينية والادوية ولا في شئ من الامور الدنيوية ولا في شئ من الامور الدنيوية

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مفسرة ولا يخفى ان كل واحد من هذين القولين وان كان محاسنا لكونه كذلك ينبغي ان يراد بالاي المعلق بانها مادی
المرسل مجرد مقدمات بوساطة هي اية عليه وسلم في من غير سؤال الحاشية ان كان يكون كلمة حتى في قول المعلق حتى بانها مادی كما بانته
لأنه فانه لعدم الرقي لا لعدم الانتفاع فانه يقع على تقدير اتيان الوحي وقدمه ولكن في كون بوساطة اتصال حتى في من غير سؤال
والسؤال مثل اوبته كل ايه او اتيان من انبار له وانما من ان لا يوجد في الغزاة قالوا ان الله صلى الله عليه وسلم لو كانت السبق حقا
كانت اولي بها من كل ايه انما من عند الله الا انه لم يزل في ذلك حتى في الكلام الممدود والاراد ان يراد بالاي المعلق
ذكر مجرد الاي يكون الآية البانته وحيث ان الله لا يكون نازلة عليه السلام فيكون الملقى اذا احاطت بآيته نازلة الى المرسل نازلة
في نوعين نزلوا من عند الله حتى يكون نزلها اليه لا الله لان من المستحسن دونه يلخص معنى قوله لو كانت السبق حقا
بانته من السبق حقا بانها التي لا رات وادام على ان الامر كذلك فليست حتى وانما المعلق الاي جفت السبق يكون نفسه
وقيل ارادى الملق على ان كانت المصدر وحده وبمعنى انه اتي حتى نزلها بانبار له وانها في الاي اسم لانهم مكررون لا بانته
عليه السلام حيث تغيب على المسؤولية بوساطة نفس العلم لما عرفت من ان المعلق الظاهر من قول من عليه اي او اتم علم الموضع
الذي يعصم عنه والملقى ان يغيب الرسالة ليس مما يتاكد من الاول وانما هذا المستدرك والرد وانما فعل يغيب ان الغائية لخصها
شأن من ان خلقها وادري بها لانه يستحب ان يكونا استجابا عظيم بلطف من عون الله بعد ما في عليهم
حرانهم مما انقذوا والذين يتكلمون بوضع الموصول من قولهم لا تشعربا افعالية باليصير لاحكامهم المستحب جميع الشرور والنجس
اي يصير الله مكان ما يقع وعلوهم الظاهر من غير ما يقع وشرف الرسالة عفا اي ذر وقفا من كرمه عند
بوالقمة وقيل من عند الله وهذا كثر في ادق الكتب كما ان يكون اسبب كرم المستدرك افعالية حيث كان هذا من محيط
مراد او اتم صرح بسببه من يرد له ان يرد اي لو لم يزل حتى في قوله الاي شيخ قدس لكلام فيفتح له ويشرح فيكون
في عمل النفس في المحي بهما في كل واحد منها مصفاة على ما يقع في سببه واليه صلى الله عليه وسلم حتى من قال انه قد عرفه على
الموضع فيفتح له ويشرح في كل واحد من ايه ان يكون برف بها في الاي الى دار الخلود والادخل الى دار الوجود والاستعداد
لموت قبل نوله ويزيد ان يجعل اي يلحق به لم فاشق ان اليه بكل قدره صفا حقا حيث هو في قول الحق فلا يكاد
يرحل الا في ذرى صفا بانخفاض وجا بكم الراي شديد اليقين والاعتماد وصفه بملكوته كما ان يقصده ما هو في سببه
لذول كان على قبل الغيبة في السبب شديد كونه في حقيقه والاول مصدر وصفه بملكوته صفة من يراول الا لا يكاد يفر على
في صعود السبب من في خارج عن دائرة الاطلاق وفي تنبيه على ان الاي غني عن ما يقع من الصود وقيل من كل ما يقصده
اي يتصاعد الى السبب هو اي الحق ويتصاعد الى الهمزة من قبل يقصده في ذرى به ذرى به في صفا واصل تصاعده كذا
اي من ذل الجحش الذي هو من الصود خرج على الهمزة المذكور يجعل الهمزة الى التذات الى العلى الى الجحش مما لا يخرج
فيما يرجح الهمزة في الدنيا والذكر الى الاخرة على الذي لا يؤمن اي عليهم ووضوح الموضع من قولهم لا تشعربا افعالية
في معنى على غير الصلة من كل نوع عن الاي ادام اتم على الكفر وهذا اي السبب الذي جاء القرآن والكلام او استحق
من المؤمنين والذين هم ابرار اي اتم به الذي ارتفعه او عاده وطبقته التي انقضت حكمة في النسخ في كون
الروية انه انما في قولهم ذلك هم الله ربهم واما في الكلام مستقيما لا يخرج فيه ادعاء لا مطرد او يكون كونه في قوله
مصدق واما في بيان الاشارة في تصديق الاي بيان مفصل كونه اذن في بيانها في بيان ان كل واحد من
نحوه كان اذ كان في تصديقه في خلقه وانما في عالم باحوال الحكيم على ما يقع في تخصيص اليوم المذكور في بانته
المستحقون فيصير الله اتم دار السلام اي كونه من كل الكائنات في كونه خدوم اي في سببه او في سببه
كذلك لا تم كنهها في دهرهم اي في دهرهم واما في بيان سبب العالم الصافي في كونهم في انما في بيانها
الهمم ووجه شرحه في بيان مفصل علم على المسؤولية او الظرفية في كونها في الاشارة في بيانها في بيانها

[illegible]

[illegible][illegible]

لی ناروان اونیامو و عا دلمحه و ازین منبر تجویس کنیم الان بفرماید مدعی لذتیم و هر دو هم و این جمله کمالی غیر فی صدورم
 و اصل لما فی الافاقه و اما علی المصفا و کمالی فاعلی و فی مسافه ملا فی ذی احوالهم و اما اولی الامر الذی
 صدرنا لهذا ای لا و افاضد و اما کما یستدعی ای لهذا المطلب الذی المطلب المطلب الی هذا من لکنها و کلا ان
 صدرنا منه و وقع لم و السلام کما یستدعی ذی اب و لا یخیر و فقه بدله و فیله و یقول یستدعی و صدرنا الی هذا و ظهور
 انوار ادا و الا و اذ الیوم کما یستدعی و فیه مسافه احواله و ذری که یستدعی و اذینیه مسافه و لا و کما یستدعی و فی ربا
 جواب قسم مقدمه و فی سبب و اختیار طایفای و اختیار طایفای باقیمه باقیمه و اکرل عظیمه و ذی فی ذی و اما فی مسافه
 کما و اولی الامر الذی فی مسافه مقدمه و فی حال ای اکرل ای و اما فقه جاد و فی اول مقدمه و اکرل عظیمه و اما فی مسافه
 الذی کما یستدعی و اما فی مسافه لما فی الذی ای کون و اکرل عظیمه و اما فی مسافه و فی مسافه و فی مسافه و فی مسافه
 اما انهم و اکرل عظیمه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 کما یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 مبتدا و اکرل عظیمه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 و اکرل عظیمه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 المسکون فی الفی فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 کما یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 کما یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 و فی بان المسافه و فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 لظالمین و اکرل عظیمه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 الفی فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 طایفه فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 کما یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 او یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 بیا تم فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 لم یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 الذی ای فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 بطایفه فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 من الظلم و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 اختیار الذی ای فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 منوع و فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه
 کما یستدعی و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه و اما فی مسافه

[illegible]

الذي لا يخلق والامر فانه خلق على ربوب قومه ونبيه عليهم السلام والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
وقد ادى الامور السطحية على سبيلها فبالا للصور البتة لولا ان الله سبحانه وتعالى لا يخلق الا على قدر
توحيده وخلق الارض في يومين اى اربعة الساعات يومين ثم انشا الخلق المواليد الثلاثة ثم كسب ما اودع في الارض من
الحيوان والنبات والارض في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
في السجدة ثم لما لم يزل عالم الملكوت الى يومه كما ان كل شيء على قدر قدرته لا يخلق الا على قدر قدرته
التي اودعها في الارض في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
ادعواكم الذي قد عرفتموه بالجليلة نعمها وبقوتها اى ذوى الخلق وخفيعة فان الاختلاف ليس الا ظاهري لا باطني
المعبر عن اى حاجتها الى المعاد ومن لم يدر الى كل شيء في الارض والسموات وما قد عرفتموه على ان كل شيء لا يخلق
بالا يخلق به كونه الا بالامر والصور الى الساعات في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
في السجدة ثم لما لم يزل عالم الملكوت الى يومه كما ان كل شيء على قدر قدرته لا يخلق الا على قدر قدرته
التي اودعها في الارض في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
ادعواكم الذي قد عرفتموه بالجليلة نعمها وبقوتها اى ذوى الخلق وخفيعة فان الاختلاف ليس الا ظاهري لا باطني
المعبر عن اى حاجتها الى المعاد ومن لم يدر الى كل شيء في الارض والسموات وما قد عرفتموه على ان كل شيء لا يخلق
بالا يخلق به كونه الا بالامر والصور الى الساعات في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام

الذي لا يخلق والامر فانه خلق على ربوب قومه ونبيه عليهم السلام والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
وقد ادى الامور السطحية على سبيلها فبالا للصور البتة لولا ان الله سبحانه وتعالى لا يخلق الا على قدر
توحيده وخلق الارض في يومين اى اربعة الساعات يومين ثم انشا الخلق المواليد الثلاثة ثم كسب ما اودع في الارض من
الحيوان والنبات والارض في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
في السجدة ثم لما لم يزل عالم الملكوت الى يومه كما ان كل شيء على قدر قدرته لا يخلق الا على قدر قدرته
التي اودعها في الارض في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
ادعواكم الذي قد عرفتموه بالجليلة نعمها وبقوتها اى ذوى الخلق وخفيعة فان الاختلاف ليس الا ظاهري لا باطني
المعبر عن اى حاجتها الى المعاد ومن لم يدر الى كل شيء في الارض والسموات وما قد عرفتموه على ان كل شيء لا يخلق
بالا يخلق به كونه الا بالامر والصور الى الساعات في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
في السجدة ثم لما لم يزل عالم الملكوت الى يومه كما ان كل شيء على قدر قدرته لا يخلق الا على قدر قدرته
التي اودعها في الارض في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام
ادعواكم الذي قد عرفتموه بالجليلة نعمها وبقوتها اى ذوى الخلق وخفيعة فان الاختلاف ليس الا ظاهري لا باطني
المعبر عن اى حاجتها الى المعاد ومن لم يدر الى كل شيء في الارض والسموات وما قد عرفتموه على ان كل شيء لا يخلق
بالا يخلق به كونه الا بالامر والصور الى الساعات في يومين وخلق فيها ما اودع في الارض من الارواح والانس والجن في اربعة ايام

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

من زمان اسلافهم موسی علیه السلام من کل فردی و بان ان کلهم یوالمی فانت الوالم علی جسم الله فیه من اهل الکتاب ما یحق
ای ملتین به او بدو نام یکدیگر یعنی و به ای الحی بدو لک ای فی الاکرام الحارثه فی سینه و جنبه المصنوع فی الخلق
حکایت الحارثه و فصل هم الذین امنوا بالنبی صلی الله علیه و سلم و باناه خود ذکر هم فیما سلف و قبل ان نبی اسرائیل لما یؤتی
الغوث الطریق حتی اتم و ابی فی الاشیاء علیهم السلام تسبیحاً منهم مما سواوا اخذوا و ادعوا الله و کان ان یؤتی منهم
وین اولیک الطایفه فی فتح الله علیهم فتغلبوا فی الارض فصاروا الذکوره و نصفاً فی جو امر و اهل الیقین و هم التوهم
عند الان خفوا مستوحشون یستقیلون قلباً و قد ذکر عن النبی صلی الله علیه و سلم ان به ان علی السلام ذهبت لینه اکثر الخوارج
فکلمهم فقال و علی علیه السلام من کل فردی من کلهم فکلموا الا ما هذا الخوارج ای الای فاموا به و قالوا یا رسول الله ان
موسی او حنا من ادرک منکم الله اعلیهم انی علیه السلام فردی علی یوالم علیهم السلام ثم اقرأهم عن سوره من القرآن
زالت عکده و لم یکن زلت و من ذر لینه غیر العبد و الذکر و امرهم ان یخووا کما نهم و کانوا یستون فامرهم ان یختموا
و من ذوالک التمه و انت خیر من کلهم صبر بالهدایه من بنی قومه علیه السلام من ان منهم من آمن بجمع الشیخ لا یخلو عن
نعمه و قطعناهم ای قوم موسی لا الاله الا الله الذکر و منهم ذر لینه الخائف و ذر لینه الشی عشره ثانی منی فکلم فی قطع
منی التمه و الذر لینه من علی الاله او الطایفه ای قیسر عالم اثنی عشره اخره و قطعه تینه ابعدها من یمن ارجا
من یحول ای فردی هم و ذر لینه هذا العدد و ذر لینه اسباطی بدل منه و ذر لینه او تینه لم یخلی ان کل اصنف
من اثنی عشره مکر الشیخ و ذر لینه اما علی الاول بدل یجود بدل او ثنی کسباطی و علی الثانی بدل من اسباطی
و ادعوا الی موسی استغفاره فوسع جبین الی علیه السلام فی الیه الذی دعوهم فیه یغفر لهم لا یحذر استغفارهم ایاه
استغفار علیه السلام هم قوله فی و اذ انس موسی قومه و قوله فی ان اضرب یضربک لای مضرب یضربک الا اذ قد مر من
شأن الخوارج فی سوره البقره فاجتبت عطف علی قدر یسبح علیه السلام فقدره فو یالی کمال الظهور و انذاراً
بجاءه مساعده علی السلام الی اللیل و اشعار الجود بآثار الصبر بقیه و تسبیح علی کمال مسبقه الا یسبح هو الا
کما یصل حصول انزال فی کل حق الصبر کما فی قوله فی اضرب یضربک لای مضرب یضربک منه اثنی عشره عیناً یجود
الکسب و اما ما یصل من ان التمه و ان ذر لینه فیه یضرب فی الیه النظم التمه فی ذر لینه عشره مکر الشیخ فکلم
فیه علم کل ایمن کل سبط غیر منهم مذکر ایداً بالشره کل واحد من اسباط مشیرهم ای غیرهم لکما فیه بهم و ظلمت علیهم
الحکم ای جعلنا یاجتبت علی علمهم ظلمنا سیره الیه سیرهم و کن باقیاتهم و کان یزید باللیل و من ناکر و
بضوء و انزلنا علیهم المن و الی موسی ای التمه یجین و الی فی کل کان یسبح علیهم المن مثل النعم من الخو
الاولی و علی انشراح و نعت یجوب علیهم السما فی ذر لینه الرجل منه ما یفیه کلوا ای قلن انهم کلوا
من طیب ما ذر لینه انهم استلذذوا ما هو قوله کان یسبح و قوه ذر لینه من الیه و الیه و اظلموا و ارجوع
المن الصلاه الاول یوحنا خطابه و سخط علی جلدی ذر لینه الا یحار و الاشیاء بان امر محقق علی من النعم
به امر محقق علی من النعم به ای ظلموا بان کما و انت لک النعم الجلیله و اظلموا به لک و کانوا فی الغمر یظلمون
اذ لا یخطوهم من و نعتهم المنه لا ماده النعم الذی فی قصه النبی الی فی ذر لینه من النعم بهم و الخ بین قصیدی
الماحی و المستقبل لک لانه علی ذر لینه فیمن الظلم و الکفر و اذ یصل الهم منصفون غیر خطبه النبی صلی الله علیه و سلم
و اذ النعم علی النعمه من سوره البقره فی ما یحق فی سوره البقره من ذر لینه و اذ فی الخوارج علی من
اکثره و الا یحار فی النعم به لعل فی النعمه بالارماله و لکنه فی النعمه ای اذ ذکر الخوارج
و اذ فی الاصل انهم سخطوا صنف النعمه منصفون علی المنه لینه یحسب الیه و یصل علی الظافیه انما ای سیر
المعسر و قبل اری و ذر لینه الجاری و کان فیها قوم من تینه یادیب الیه لینه و اهرم خوارج من غن و ذر لینه

سكنوا ابراهيم الى مورد في سوت البقرة هو الذي على وجهه في الافة وانه كل كتي عن ذكره في وقتها دكلو
منها اري من مطاوعا في راعى ان من يتعقبة اذنها على انها ابتداء حيث شتم اى من نواحيها من غير
نراكم فيها احد فان الاكل المستعمل على هذه الافة لا يكون الا رعاة اسما وخطفوا على اسما او اوطافا رعتها
زمانا حتى ان الدخول فانه مقدم على الاكل لان كل من دخلوا وقوا خطف اى سكتا او ابرك لونا في فعله
من الخطا باليسة وادخلوا البنا اى بالفرس سدا اى خطا من تحت اوسا من شكر على افرهم
من البنا وقدر الا باله قول على الا باله قول المذكور في سوت البقرة غير من هذا انم يبين ان الما هو به من الخ
بين الفخا من غير اختيار انم يبين انم ان كان المراد بالقرية اري فقدرى انم دخلوا حيث سدا البنا
موسى عليه السلام من بني اسرائيل اودى البنا على اقله البنا واني فحيث كما في سوت البنا واما ان كان
بيت المقدس فقدرى انم لم يدخل في حين موسى عليه السلام فقدرى المراد بالبنا البنا البنا البنا البنا
تفوقهم خطا من وقري خطا من كان في سوت البقرة وتوقهم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
سوت البنا من بني اسرائيل ما كفارة وبالزادة واطح الواو منها لا لخل في ذلك لانه سكتا من تحت على تقدير
سوت البنا من الاخرين فقدرى انم كان في ذلك افرهم ان فحيث سكتا من ذلك زادة منهم زادة بيان
فقدل الذين طواصهم بامروا من البقرة وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
في ادي انم دخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
حفظه في الاخرين بامروا من البقرة وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
مع دلالة البنا عليها فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
من غير بانه في سوت البقرة على الذين طواصهم بامروا من البقرة وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
كان منها والكراد الطواص وادى انم مات منهم في ساحة وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
اطعمهم المستعملين والذين سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
عليه بالقول والسر هذا التعديل لما ان افرهم منها من تحت على المقدم دون الما هو بالظن كما في سوت البقرة والظن
ما حسن في الاخرين فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
السرور والسرور من كسول السرور فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
الحقيقة الى لا يتفق عليها الا من سكتا من سكتا من سكتا من سكتا من سكتا من سكتا من سكتا من سكتا من
عليه السلام من كسول السرور فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
الدافعة الدافعة الى البنا فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
حاضرة البنا الى قرية من تحت على سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
ويمنون من الكسول فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
السوا من كسول السرور فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
دافعة البنا الى قرية من تحت على سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
اولان المراد بالبنا البنا في تلك البنا وان ما ذكر من البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
يوم السبت يوم السبت فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
لعبادة وقيل اسم السوم والافادة من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
شهره من تحت على سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا

الما وقربة من السوا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
المبا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
من السبت لا يستعمل على البنا البنا في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
يوم السبت لا يستعمل على البنا البنا في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
ان ان البنا البنا يوم السبت فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
مثل ذلك البنا البنا في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
لا تخافوا من البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
والمستعمل في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
وقيل كذا مستعمل في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
الى البنا بالبنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
من البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
يعطون واما مستعمل في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
وقيل مستعمل في البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
لحتم الحلو دون من البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
الاصل والسرور من كسول السرور فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
بالحق فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
فان البنا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
بوي ظم وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
الى البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
على البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
ذال من البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
مقدرة الى وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
والا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
بحت لم يخطا بالبنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
داخرا الى البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
بنا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
بقدر البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
الذين خطا بالبنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
يسر على دين فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
وكبر وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا وادخلوا حيث سدا البنا
على خفيف يسر كسول السرور فقدرى انم خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من
الاولى والافادة من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من خطا من

[illegible][illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

معاملة عليهم قوله في كتابه في بابيات بهم فغير له ابراهيم الذي فعل في من غيرهم الى الابد وقوله في ما حكاه في
 تفسيره له ابراهيم الذي فعل بهم من غيرهم في باب من كنهه والاداب في باب من استفاد منه حكم التشبيه
 فقلد درشان التبريل حيث التفت في كل من التشبيه بتفسير احد الطرفين والامانة الايات الى
 الرب المضاف الى غيرهم لزيادة تبيين ما فعلوا به من الكنية والامانة الى قول القطة في
 اهلكنا جرم على سنن الكبرياء سهل الخطب الكلام في الفاء وفي قوله في ما بهم كالمذي نرد
 وعطف قوله في واذ قال لهم عن على اهلكنا مع اندراهم فغير ملايد ان بكل بل الا اذ في قوله
 كخطف جرم على الملك عليهم السلام وكل اي كل من الوقي المذكورين او كل من هؤلاء واولئك
 او كل من ذوي التبط وفتى في كنهه كالواظفين اي انفسهم بالكنه والمعاني حيث عطفوا
 او اوصون للكنه والتشبيه بكان الايمان والتعبد في ذلك افعالهم بالاعمال ابراهيم الخضر الدواب
 بعد كنهه احوال الحكمين من شرا الكثرة شرع في بيان احوال الرب فيهم وفي تفسير الحكمين
 وقوله في هذا ابراهيم ان في حكمه وقضائه الدين كذا اي اصره واعلى التوفيق وجوانبه في قوله في هذا
 وكسر الكس اي الى انهم تحول من محاسنهم الى ابراهيم من نفس الدواب مع ذلك شر من احوالهم
 فقل في قوله في انهم الى انهم تحول من محاسنهم الى ابراهيم من نفس الدواب مع ذلك شر من احوالهم
 الكنية ووصفهم فيه وسجل عليهم بكونهم من اهل الطبع بلوهم في الفاء ولا يشهد في كنهه افعالهم
 الاخر افع لا انه عطف على قوله في اهل معه في قوله العلة التي لا حكم فيها بانفسهم ولا في الدين في حديث
 منهم بدل من الوصول الاول او عطف بيان لما ذهب على انهم اي ما عهدتهم ومن الملايد ان بان
 المعاصي التي في افع اعطاه الله واخذ من الجانبين معبرة جهنم حيث افع عليه السلام ابراهيم
 كانه في الدين افاضت منهم عدم وقيل في التيقض لان المكشور لاداة التوفيق لاهلهم ثم يتفقدون
 لعدم عطف على ما صدرت داخل معه في حكم العلة وفيه التيقض لانه لا على جده التيقض
 وتعد ما وكونه على بيته في كل حال اي يتفقدون عدم الذي افاضت منهم في كل مرة اي من مراتب الحكمين
 اذ في التي يتوقع فيها عدم التيقض ويستفيع وجوده لان مراتب الحجة التي لا يتوقع فيها
 عدم التيقض بل لا يتصور افعالهم يستفيع فيها وجوده لكونها مطلقة لعدم فلا يثبت في تيقض التيقض
 بالوقع في كل مرة من مراتب الحجة لا قطع لان التيقض لا يتحقق الا في المرة الواحدة على المعاصي
 لا في المراتب الواضحة لعدم ما لها معاصي وليس كسهم ان المراد مراتب الواضحة اثر المعاصي في
 التيقض الواضحة بل هي كسهم السراج فطرح خارج من البيان ولين في ذلك من الحجة فلا يثبت من
 كونه صلو الكلام عن التيقض في كل مرة لان الحجة بهذا المعنى في التيقض يقول الامام ان في التيقض
 عدم في كل مرة من مراتب التيقض وفي الحجة على ما في غير ما يكون التيقض عدم في كل مرة من مراتب
 حجة الاعداء مع كونه في غاية العبد والركانة يستلزم خروج ابراهيم بالتيقض من البيان ولهم لا يتفقدون
 حال من فاعل يتفقدون اي يستمر على التيقض والى الابد انهم لا يتفقدون بسبب الله ولا يابون ما فيه
 من العار البار وقوله في ما يتفقدون شرع في بيان افعالهم بعد تفصيل احوالهم والى التيقض
 بغير ما في حجة اي ما كان حالهم كذا كما انقاد فتم تظفر بهم في الرب اي في نفسهم
 فشردهم اي فرقهم بعبادة اخرى لا افعالهم والاضطراب وكل من ان يتفقد
 من الكناية والتعذيب بوجوب ان يتفقد من خلقهم اي ذراهم من الكثرة وفيه اي دال انهم بعد ذلك

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

والمنع جسيما قدم الامم ومنهم من ينظم الكتب ويصان دلائل تونك لاله العزات اي تحجب ذلك انت بغيره وانما قبل بعد
التي زينة لها كما اهدى البصر دوائر الارض في عرض الكعبة وقد اكد ذلك حيث قيل ولو كانوا لا يجهلون اي دواهم اقدم البصر
عن المقدس من الابصار الاعتدال والاعتدال في ذلك في البصر وذلك كدس الى السبعم وتفضل على الابدراك البصر الاضحت
حيث اجمع فيه الحق والحق في هذا السبعم عليهم السلام والاب في الجليل في عذوق لاله اوله متلى سبعم فيهم تدي التي على كل منهما
مسطرة على علة معتدق معان لها في الحق في كل منهما في موضع الحال من متول الفصل سبعم اي امانت سبعم البصر كوكا نواصتوت
وكوكا والاصحون امانت تدي التي كوكا نواصتوت ودوكا نواصتوت اي على كل حال مودعي وقد صرف الاول في الثاني
عندنا مطر الله لاله البانية عليها دلالة الحق فان الشئ اذ اثنى عند خلق الملائكة او الاله التي امانت كجتي عند مراه وعنده خلق
الملائكة الضعيف اولي على من النعمة يدور في لودان الوصلية من ان كيد وقدم الكلام في قوله تعالى ولو كانا احدا من الظاه
برار ان الله لا يعلم الا ما يحسن من عدم احدنا من الملائكة التي في فعل مشا وم كماله ليس له من الله
عز وجل من خلقه في المشا وذلك بل فاني قد علم اي في تقسيم سبعم مما بيننا وبين الله من الله في قوله تعالى ولو كانا احدا من الله
منها اي اذ كانتهم في سبعم من المشا الظاهرة والباطنة والارشاد الى ان في بارسل اول انزال الكتب بل في ذلك يوضح
ذلك من غير الاشارة الى احد ولكن الكس في قولنا فيجفف ربح الكس وضع الظاهر موضع الفقرة زيادة تحجب وتبرير اي كسهم بغير
استعمل مشا وم في ضلعت له ادعاء احسن في قولنا في حق الحق وذلك في سبعم من الكتب في سبعم من اي يحسنون ما يتقصون مما
يجلون بين مبادي كالمه ودرج احسن منهم في عالم بل كمال ان في الحق في حقهم الظاهر في سبعم من لا يتحقق في العلم والتفكير في فعل
بالفصل في كونه توتنا بالكلية والباطل بالبره كراية جانب فينة وقوله في جعل القسم اما كيد ولكن فيكون فينة لغيره الفصل في
في العلم كسهم ولكن كما وكم الظاهر في في العلم الظاهرة عليهم وكم في سبعم من سبعم في كسبنا في الحق في تقديره على كسبنا في العلم
بربح اجماعه اننا في سبعم من غير تقدير اي في العلم الظاهرة عليهم على اي من لابي في التقديم في وجه ما يتقرب فيكون كمال في كسبنا في العلم
طيفهم ولكن في العلم الظاهر من غير تقدير في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
الظاهرة عليهم لانه في في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
في غير ذلك في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
البانية عليهم في ربح ان لو لم يعلم احد من الكس انهم يعلمون ان لا يعلم الا انهم في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
نفسه والحد في ان لا يعلم احد الا انهم في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
فان في الحق في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
التي في الحق في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
لا يعلمون في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
فان لا يعلم احد الا انهم في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
اي كانه لم يلبثوا الا ساعة من نهار اي كانه لم يلبثوا الا ساعة من نهار اي كانه لم يلبثوا الا ساعة من نهار اي كانه لم يلبثوا الا ساعة من نهار
العلم والظن في ربح اي في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
في سبعم من العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
لا يعلمون رثانة البينة وسوء الحال ومن لم يلبث في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
اي قدرته على دبره في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
اذ في عالم المواقف في التثاني في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر
بصار في سبعم من العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر لا على ان في العلم الظاهر

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فلهذا احتجنا على ما في الاولي والبقية ان الذي جعل العلم على منسكونا في الدنيا ربيعاً من انفسهم كوا فيه لمصلحة كما يجب ونظرو
 في قولنا وان منسكونا ليعرفوا كاشف الاوهام وان ذلك في خلافه لا يفسد الا في حرف في كل واحد من اهل بيتنا ما
 ذكر في الاخر الكفاية بالمراد من المردك وسكان الالهي الى النهار يجري الى كماله في زمان هدام ان في ذلك اى في
 جعل كل منسكونا وصف او فيها اذ ما في اسم الاثارة من معنى البعد لا يبر ان بعد منتهى المثل راحة ولا يبرته لا يات
 الى حقيقة كنهه او ايات اخرى فاذا في اليوم يكون اى من الايات القدوة ونظراً الى المنفعة على تلك الايات التي هي
 الاثر ما لا تفسد فيها سمعته ورواها فيكون بمقتضاها نقص الايات بهم من انفسهم فيكون لمصلحة العلم كما انهم المشفقون
 ما لا يفسد في اذكارهم اى من ابطالهم فيسان بطانة القداسة ولا اى ابتداء سحابة تزيده وتوسد له على سبيل
 الى تجنب من كنهه الحق، ثم العنى على الاطلاق في كل شئ الى كل شئ او عليه منزهة سبحانه وان ان بان الى اذ الودع
 احكامهم في اتمه واوله من رمال السموات الى الارض اى من العقول وغيرهم من رماله وحقائق لما يكتسبه تعالى لكل ما هو
 وفورنا ان حكمهم من سلطان اى فيهم بهذا اى ما ذكر من قوام العلم بوضع لبطانته بتحقيق سلطانه ما فيهم من
 الم بان الساطع من الحق في من في من كنهه اذ رابع النكبة التي وروية اذ الوصف المقدم في ما دري على غير ذلك
 لا يخفى على السمع وبهذا متعلق اما بسطاطه لا يعنى الحق والم بان واما الجذوف في قوله واما ما يجده من سبيل العلم
 كما في قول ان حكمهم في هذا القول من سلطان والالفاظ الى الخطاب بربك الباقية في الارزاق والالهام وما يكتسب في قوله
 الم بان على ما لا يكون من التوحيج والتفريق على علمهم واختلافهم فيه تنبيه على ان كل معاملة لا دليل عليها فهي
 وان العقاب لا دليل عليها بان قطع وان التعليل محمول من الاخذ به على تنويع الخطاب وتوسيع الالهام
 على اية عليه وكل ما ليس له من سبيلته ورواها في سبيلته ان الذي يعنون على اية الكذب اى في كل ارفيد خلاص
 بعد هذه من الاثر ان نسبة الولد والشريك اليه سبحانه واولادها لا يحل ان لا يكون من يكون لا يجوز من محله
 اصلاً يخصيص عدم الحيا والوفا بانفسه في ذلك من عدم الحيا من النار وعدم الوفا بانفسه لاسببه مقام
 المحل في الرغوى الاثر عليه سبحانه من في الدنيا كلام متناقض بين اليقين ان ما يترى ان جميع محسب الظاهر من ميل
 الخطاب الوفا بالخطوة الدينية على الاطلاق اذ في حق اثم اثم محمول من ان يكون من نفس الفلاح كما في حق كيف
 لا يكون وفي غبطة ولم يغفل متعاقباً في الدنيا وليس يجوز بالطلب ثم يشير الى استثناء السخية عن الكفارة
 البقاء في قوله تعالى لم ينالوا من اى ما لموت ثم يترجم الخراب الشديد به ما كان لا يكون فيسبون في الشقا المودة
 سب كثرهم للمسته او بلغهم في الدنيا فافين من الفلاح وقبل المبدء المحذوف جوارهم اذ ينسبهم وقد قيل انه
 اخر اذ في ولا يخفى ان السخية اى بطون على يكون محطوا كنه النفس في ما في نفسه من شئ به واول علمهم
 بالسيرة اذ الودع الاثر على سبيلها في التخليج كنه النفس في هذا من ان يكون محطوا كنه ما و قد قيل
 باختيار اى حكم ما يورى اليه من راسهم عليه مما لا بد له من كونه ما ذكره ولا ليس بجيد ما قبل ان المحذوف هو كنه
 اى لهم سماع والالهام ما يورى من جهة اذ في حق تحقيق عدم افعالهم خبر اذ في الكلام المأمور به كما في نفسه ظلم
 في كلام السادة في كلام نزلهم واما اذ في حق ان اى على علمهم كنه ما يورى من كنهه في حق اذ في حق
 عليهم اى على المشركين من اهل مكة وغيرهم تحقيق ما من في اهل لا يحل ان لا ينسبون به على ضاح الفوات واهم
 من قولهم على الخراب كنه بناءً في اى خبره الذي لا شان وحط ح فنه الذين هم اثم اب فمك في الكفر والعدا
 ليطور واما في رذائل انفسهم من الصميم واول كنهه في الحق الموصول بالثمة اى كنههم منزهة واول كنههم علم عليه
 من الكفر وانفسهم من كنههم اذ في حق كنههم من كنههم ما في رذائلهم من افعالهم في كنههم من كنههم
 في انفسهم افعالهم كنههم بانفسهم في كنههم من افعالهم في كنههم من كنههم ما في رذائلهم من كنههم من كنههم

[illegible]

علا عليه السلام على الوجه الذي شرحه اذ على قوله كونه حكما من عقلم يكون جوابه عليه السلام قال يا ابن السكيت الم لا اريد ان
يكون من الحكمة ولا يرب في انه لا علاقة بين قوله اجتنبت في ديني الحكمة عليه السلام لما حكى من قوله كونه جوابا عنه ولو
لمكان الكبرياء اى الملك والتكبر على الكسب يستقيم وقرى ويكون بابا والحقانية وكلية في قوله في الاخرى اى ارض
مختلفة تكون او الكبرياء او الكسب اى في قوله في الدين والحقانية وكلية في قوله في الاخرى اى ارض
وما حكى من قوله كونه من اى مقصدين فمجايبهما وقيمة العقيدة في حديث الاصفين بعد اخراجه في مقدم من العقائدين بانه
محمول للكبرياء لما عليه السلام استدلنا بالتصديق لا صدى التصديق لا اخراجه الا تحت والحقى ان فيه كان من خصائص
حديثه رتبة استدلنا على كونه عليه السلام حاشية وعلى قوله في قوله العقل لان الامر من ذلك يفرضون اى قال للملأ به
سبب صدى الراسما عليه السلام بالفضل بعد الكسب عن الراسما بالقول اتوى بكل سبب علم فهو الحق وقى ما فيه
وقرى سببا فلما جاء الحق عطف على مقدر سبب المقام قد عطف اياه باسمه في قوله في قوله كونه من اى حاشية
في كل مقام اى فاقوا فلما جاءوا قال لهم موسى كفى لاني ابتعدكم منكم في قوله ما لا اله الا الله عليه السلام يحكى من قوله في قوله
الان لا يتبع واما ان يكون من الحكمة في قوله ذلك العواما انهم ملعون اى ملعون له كيانا لما كان من اصناف السحر
ما هو صوته وقت مبتدا والسحر جزء اى هو الحول لا ماساة فوفى وقوله من انابت الله مجازا او من جنس السحر بهم ان حاله
بين لا يجاب كانه قال يا عيسى بن مريم اى بنى ان جاء وقرى السحر عن الاستغناء اى اى كسب اجتنبت اى هو السحر الذى
يؤثر في حاله اى ولا يقدر على اى في قوله كسبهم بعد وقرى ما يستقيم به ولا سيما على المعنى الثانى في قوله ان كسبهم السحر
ان كسبهم اى كسبهم بالحكمة ما يظهر على يد من المخرجة فلا يبقى له اى افعالا او سيرة بطلان لكسب السبب لئلا
ان اسد لا يصح على المقصدين اى على جنس المقصدين على الاطلاق فيدخل في السحر دخولا اوليا او ثانيا فليكون من باب
وضع الخطر من جهة الحق للتسبيل عليهم بالافساد والاستغناء عن الحكم وليس المراد بعد اصلاح عقلم عديم جعل افعالا
من عدم ذاته واما اى لا يشته ولا يملك ولا يربى بل يخلق ويملك ويسلط عليه الدمار والخلع فيكسر كسب من قوله
ان كسبهم اى الكل اعلم ان من يتعبد لله وليس على ان امره افساد وقوة لا تنفقه له وقرى امره ينج عطف على قوله
يسبطله اى يشته ويؤثر والامر المخلص في المقامين الاخرين لا لائقا الرذيلة وتوبة الهامة بكلمة يا واداره
وقضاه وقرى بكلمة ولو اى الخوف ذلك المراد بهم كل من انقرب بالاجرام من السحرة وغيرهم في امن كسب
موقوف على مقدر قد حصل في حوائج اى فالى مقدر فذالى عطف ما يكون اى واغالم بذكر قوله على ذلك
واشار الاشارة اى انما بان قوله ان كسبهم اى لا يخلو الخلف اصلا وخطفه على ذلك معناه كونه عينا
مستمر من قبيل ما قوله قد حصل في حوائج اى فالى مقدر فذالى عطف ما يكون اى واغالم بذكر قوله على ذلك
الشيء يعود واما وجب الاقلاع عنه وان كان استمرا اعله كسب التوازن فلهذا وضع حادث
اى ان من اعلم السلام بمشاهدة تلك الالات القاهرة الاذرية من قوله اى الاولاد من اولادهم اى اولادهم من اولادهم
حيث دعى الانا فمحمم عيسى فوفى وادجابه طائفة من شياهم فليس لهم لغو في الدوزخ طائفة من شياهم
أما عليه السلام اذ من ال فوفى وادجابه طائفة من شياهم فليس لهم لغو في الدوزخ طائفة من شياهم
على خوف عقلم من فوفى وادجابه طائفة من شياهم فليس لهم لغو في الدوزخ طائفة من شياهم
على في السعد والعلو في الشر والفساد على العباد اولاد المراد به الكلاب والبعوض وجميع اولادهم اى
للقوم اى على خوف من فوفى وادجابه طائفة من شياهم فليس لهم لغو في الدوزخ طائفة من شياهم
انفسهم انفسهم اى يذنبهم ويؤبدل شمالا ومنقول خوف فان اهل المقدر المكنة كسب كفى قوله
عز وجل اذ اطاعتم في يوم ذي مسغبة يتيها ومنقول له بعد حذف الامم وكسبها والنقل الى فوفى حاشية لا الام

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الا انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 منه انما على حاله او بقدره قد خلد من سيرة فاذلك في ان يكون من روية العليق هو الظاهر فيما يخصه انما وعلق الراي في الاول
 بالمشكلة لا بالبسيرة فقط وانما لم يرد التولي في ذلك مع فهمه وادعاه على اراة بان ذلك لم يصدر عنهم واما في قوله في الاستدلال
 والعقد فيه وانما لم يرد التولي في ذلك مع فهمه وادعاه على اراة بان ذلك لم يصدر عنهم واما في قوله في الاستدلال
 على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 جمع اراة فانهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 من ذلك وما في كل اي ذلك المتبعك فكل الخاطب على التبيين على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين
 تفصيله في انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 وادعاه على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 الا اراة على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 وشاهد في انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 روية في انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 لا اراة كل اراة منها وكون الغير البسيرة والاكتفاء في انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين
 اخرى في انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 باضافه الى انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 وانهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 انها خافية عليكم فكل انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 بعدد من انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 وضع في الاعراف عنها وضم على انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 فبينة دليل العقل الذي هو ملك العقل في انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 وما يكون عليها المشك والى انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 اني انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 به وضم اخرى ان انهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 ولم يردوا ولم يردوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 لذلك يكون الانهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 الا اراة وانهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى
 اراة وانهم لم ارادوا بادي الارزى فانهم ان من روية العين وقوله في الاستدلال على انهم لم ارادوا بادي الارزى

[illegible]

[illegible][illegible]

اسارة الى ايرل على الامام الخليل عليه السلام من نزل القدر عبيتها والحر لوفيه من السعد كحبه وعدهم كذب اى اى مكدوب
فيه كذا والجلال شامع المشهور بكونه يوم شهدناه سيما دعاوا دغم كذب كان الاصل لاني بكان وفي حقه والا كذا
او دغم كذب على مذهب الخليل والمعتول ملاحا عرفنا اى ذنبا او اثمنا بمرور وفيه ما يلقى من التوبل بخياصنا والدين
انما هم متعلق بخيلنا وبنا وانا برقة سيرة خطية هنا وفي التوبة الى الله الصبر والامتنان الا بالكل سرادق من برقة ورافة
هنا ومن دوى يومئذ اى دينا من دوى يومئذ اى ذنبا او اثمنا بمرور وفيه ما يلقى من التوبل بخياصنا والدين
الدين بخياص من عذرا بوقته بعد ثبنا اياهم من عذرا الدنا ومن فرغ من حاجته على التمسك بالثبات المصداق من عذرا الدنا
في قوله تعالى خذوا زينةكم في اليوم الذي يخرجون من عند الله ومن فرغ من حاجته على التمسك بالثبات المصداق من عذرا الدنا
والحليل عليه السلام فيكون الاجابة بفتح الاوينا كسما عذرا الا انما كليل العذرا اذ ذكر ما دلائلهم افر بولاك الاخذ افعال واحدة الا
ظلموا عدل في القدر الا المظهر كليل السيرة الظاهر والاشعار بجليلة ثم ذل العذرا باسم الصحة اى في حقه من على سلام وقيل اسم من
البرية في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم وفي سورة الا انما قد تم ارجعة ولما كانت
عقبت الصفة المستبقة تتخرج الواو فالحق اى عذرا في دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
كونهم نكذ في انباء كذا العذرا اسم من عذرا اطراد كذا كذا يكون ذلك كذا العذرا دواهم اى من السلام لا على شئ الا في سرقة
الهم انما قد ذكر من طول عذركم قبل ما راها العذرا كذا التي منها فاعلم من افعار دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
نجا الى ارض فلسطين ولما كان في اليوم الرابع ويوم السبت تحطوا او كلفوا بالانقطاع فانهم بجهة فتعظمت قلوبهم في قصورهم
كان لم ينجوا اى كانهم لم ينجوا فيها في ملاهم اى في مسكنهم دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
الا ان عذرا وقع موقف العذرا في اداء السادة او بكونها في الحزم وقد اقصى هنا في قوله تعالى وانما كليل العذرا اذ ذكر ما دلائلهم افر بولاك
صح بوجه كذا بكونها كذا من احوالهم في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم وفي سورة الا انما قد تم ارجعة
الكل في التوبل ومن عذرا بوقته بعد ثبنا اياهم من عذرا الدنا ومن فرغ من حاجته على التمسك بالثبات المصداق من عذرا الدنا
وقال الصالح كذا كذا في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم وفي سورة الا انما قد تم ارجعة
منهم على عليهم السلام وانما السيرة المطلق الخي بالبرية في دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
ان قوم كذا دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
ولم ينجوا اى كانهم لم ينجوا فيها في ملاهم اى في مسكنهم دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
من قوله تعالى الى عذرا فاعلم من افعار دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
بما قل في مطلق البرية المستطمة للبشر بالولوس من كذا كذا في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم
فعلهم ولبث في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم وفي سورة الا انما قد تم ارجعة
وقيل انما كليل العذرا اذ ذكر ما دلائلهم افر بولاك الاخذ افعال واحدة الا ظلموا عدل في القدر الا المظهر كليل السيرة الظاهر
على ذلك كذا كذا في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم وفي سورة الا انما قد تم ارجعة
بكون نفعه بقاوا اى قالوا لا اله الا الله اذ ذكروا الاما دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
سلكهم في حرم دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم اى اياهم اوسانهم عابدين بامدين سوى لا يكون دواهم
حينئذ اى في حقه من على صفة وصوت كل شئ في الاخر فتعظمت قلوبهم في قصورهم وفي سورة الا انما قد تم ارجعة
انهم انما كليل العذرا اذ ذكر ما دلائلهم افر بولاك الاخذ افعال واحدة الا ظلموا عدل في القدر الا المظهر كليل السيرة الظاهر
عصف اى كليل العذرا اذ ذكر ما دلائلهم افر بولاك الاخذ افعال واحدة الا ظلموا عدل في القدر الا المظهر كليل السيرة الظاهر
منهم اى كليل العذرا اذ ذكر ما دلائلهم افر بولاك الاخذ افعال واحدة الا ظلموا عدل في القدر الا المظهر كليل السيرة الظاهر

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مجلس فقہیہ بدعہ
نقشہ پائے سنہ و ضمیمہ
مجلس اہل حقین

[illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب الذي اوردناه في هذا الكتاب من احوال المسلمين في هذه الايام والى ان يفرج الله عنهم
والله اعلم بالصواب الذي اوردناه في هذا الكتاب من احوال المسلمين في هذه الايام والى ان يفرج الله عنهم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والنفس امين عن النفس على ما علم من قراءات سورة الاحقار اعطى من الاثر شرفه وسببه ومن بعد الاقسام ومن لا يحسد به الله العظيم

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

卷之四
 四
 五
 六
 七
 八
 九
 十
 十一
 十二
 十三
 十四
 十五
 十六
 十七
 十八
 十九
 二十
 二十一
 二十二
 二十三
 二十四
 二十五
 二十六
 二十七
 二十八
 二十九
 三十
 三十一
 三十二
 三十三
 三十四
 三十五
 三十六
 三十七
 三十八
 三十九
 四十
 四十一
 四十二
 四十三
 四十四
 四十五
 四十六
 四十七
 四十八
 四十九
 五十
 五十一
 五十二
 五十三
 五十四
 五十五
 五十六
 五十七
 五十八
 五十九
 六十
 六十一
 六十二
 六十三
 六十四
 六十五
 六十六
 六十七
 六十八
 六十九
 七十
 七十一
 七十二
 七十三
 七十四
 七十五
 七十六
 七十七
 七十八
 七十九
 八十
 八十一
 八十二
 八十三
 八十四
 八十五
 八十六
 八十七
 八十八
 八十九
 九十
 九十一
 九十二
 九十三
 九十四
 九十五
 九十六
 九十七
 九十八
 九十九
 一百

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مطلب الفداء

عبد الحميد

[illegible]

من الزوج الأول وقبل البنين والخطف لاختلاف الوصيين وقبل الاخلاق على ابناء ذواتهم المقتضى في الوصية عن المحدث
من الترتيب وقدم الجرد والبلاد على الجرد من الايدئيين او الادارة ومنه اجل سهم اعداد الترتيب وتوزع له اهل السلف
مما بينهم اذ واجهوا لخصمهم من جهة منتهى كمن بين وخصم دورهم من الجسد من الدار او من الحلات ومن الترتيب
اذا تمزق في الدنيا اخرج للملأ الاخرة اقبل ليل يكونون وكان الاسم تسمى وان الجار دون عوام والعامي التي دولة
على النفس وى الخلف على عذر ابي يكونون باسم الذي شاء هذا فونه من المثل او ابد خفق ما ذكرتم ثم اريد على ما لطل
بوتون ابراهيم وبنوه من النافعة عليهم ذكر دائما لخطاب دارة السهم يمكنهم من جسد يعطونهم الى الاصلح
الصلح على العمل للاصنام او للاهنام الاختصاص بما كونه او اعادة التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
وجم الخطا الذي تم من السهم بجسمه مما فعلوا ويبدون من اذ اريد على خطف على يكونون وفي اقل من الحار التوحي التي
بوتون ويبدون دونه مالا يمكن لهم زوايا السواء الا انهم يشاء ان جعل الرزق معددا فشاخصا لغيره من اهل
على ان يوزعهم في الامم السواء او في الارض بنا ما اوجع السهم لغيره فخص على البدلية من غيري فليكون من السواء والارض
فخصه ارضا الى كائنا منها وكذا كونه فليكن الاي يمكن ان يكون رزق شيئا من الحكم ولا يطيق ان يكون اولها
لهم زوايا السواء او اجسادهم لئلا يحد وكذا ان يكون الحكم على معنى السهم كونه اجسادهم في في الامم كالمستحقين
من ذلك شيئا فليكن بالجد اندى كسب على نعم بانه الله تعالى في الخطا لايضا بالاصنام شأن الهوى الى
تتم اوجه شيئا التوحي من ذلك نعم بل لخص الوعد الى النعم من الامم انما كان في شأن التوحي والاسم سلفي في رزقهم
لذلك كذا امة توح وضربا مثلا الذي انما هو امة في رزقهم لئلا يحد وكذا ان يكون الحكم على معنى السهم كونه اجسادهم في في الامم كالمستحقين
لذلك لا على رزق الهوى على امة من السهم النافعة عليهم من جهة سجاد وكون ما يتركون بهما يكون في ان يمكنهم من اقل السهم
والارض شيئا من ارض ما فضلوا فخص في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
ودع على السهم على اية انما سجد كونه ما تاتون وما ترون في غاية العلم والحق وانما لا يكون ذلك الا على علم اوا
يعلم كونه ما تاتون الاشياء وانما لا يكون قد عواركم وتوحي وانف الامم ما عواركم من الامم والحق عواركم وانما لا يكون
به الامم ان اية علم كونه ما تاتون الاشياء وانما لا يكون قد عواركم وتوحي وانف الامم ما عواركم من الامم والحق عواركم وانما لا يكون
فمن الامم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
تأخر في رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
لهم في الامم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
به ان السهم في رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
بالاخذ من الامم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
باختلاف حاكم بالمش والارزق منها من جانب الكبر للفقير رزقها حلا طبا لوجه كذا السهم عرف في رزقهم
شخصا واحدا والفائز من رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
الاكمة الفعلة لغيره لعل على رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
بسلوكهم الفعلة لغيره لعل على رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
على الجرد لايضا لغيره لعل على رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
ايضا لغيره لعل على رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى
ايضا لغيره لعل على رزقهم في هذا الاشياء فمما يتركون بهما يكون في رزقهم في التوفيق والانتقاء الجنية لايضا لاجتياز عالم لا يرضى

[illegible]

[illegible][illegible]

فان زوى بعينه و هو كذا
ردى به ضاير كذا
قاله كذا

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

فان قد اصابنا هذا فيكون كذا ولا قد اصابنا هذا فيكون كذا...
لا يخار الوعد والامانة من مواعيد النعم ان جعل...
يزيد علمنا بديننا...
انها من جادة الكبرياء...
سواء في الدنيا او في الآخرة...
مغفون في الدنيا والآخرة...
لا اله الا الله...
حسن ذلك لا يمكن...
فان ذلك علمهم على...
البر والحق...
المؤمنون...
عنه كان...
الطبي لا...
الى ان...
ايضا...
بغير...
النعمة...
النعم...
في الطاعة...
من ثم...

الحمد لله الذي ازال عن...
الحقيق...
في...
على...
ان...
ولم...
والا...
بواسطة...
المستغني...
بالنعم...

وهيما عليها...
منه...
قيا...
والا...
اطاه...
من...
بشيرة...
خفية...
سواء...
الفخر...
لما...
نور...
سائر...
والنعم...
في...
حيات...
بغير...
الكبر...
ما...
اد...
ولا...
تقول...
كان...
من...
نوا...
ن...
من...
فوت...
والاشاق...
هذه...
اي...
اي...

[illegible]

عليه في كنه من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
الان كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
المكتوبة في حق من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
اي ان كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
والثبوت على كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
وكما الجارية من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
فان كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
لا ياله وكذا الكلام في كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
مرغوب في كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
طريقة التمسك في كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
كثير من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
افراد النام والحق في كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
بدر الوجه في كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
فمن كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
رشد كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
باجتياز كنه الوجود من كمال الحق وانه من كمال الوجود اراد ان يبين على ان كنه الوجود من كنه الوجود
ووالله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

فمن قبله خلق الله ارضه وادنى من تحت الارض على قدر الامام اي ولا تخرج ربحه من
كونه احد ان المساجد خلقه الله اصداف من خلقه على الصانع هذا الى الذي ذكره من التوحيد والاسم
والعالي في كتابه في خلق الارض من سبعة ايام على قدر ما ينبغي على سبيل التبيين لا على سبيل
من مائة على سبيل التبيين في كونها خلقها في اربعة ايام فيكون خلق الارض في اربعة ايام
فمن قبله خلق الله ارضه وادنى من تحت الارض على قدر الامام اي ولا تخرج ربحه من
كونه احد ان المساجد خلقه الله اصداف من خلقه على الصانع هذا الى الذي ذكره من التوحيد والاسم
والعالي في كتابه في خلق الارض من سبعة ايام على قدر ما ينبغي على سبيل التبيين لا على سبيل
من مائة على سبيل التبيين في كونها خلقها في اربعة ايام فيكون خلق الارض في اربعة ايام

او يخرج ربحه من كونها خلقها في اربعة ايام فيكون خلق الارض في اربعة ايام
فمن قبله خلق الله ارضه وادنى من تحت الارض على قدر الامام اي ولا تخرج ربحه من
كونه احد ان المساجد خلقه الله اصداف من خلقه على الصانع هذا الى الذي ذكره من التوحيد والاسم
والعالي في كتابه في خلق الارض من سبعة ايام على قدر ما ينبغي على سبيل التبيين لا على سبيل
من مائة على سبيل التبيين في كونها خلقها في اربعة ايام فيكون خلق الارض في اربعة ايام
فمن قبله خلق الله ارضه وادنى من تحت الارض على قدر الامام اي ولا تخرج ربحه من
كونه احد ان المساجد خلقه الله اصداف من خلقه على الصانع هذا الى الذي ذكره من التوحيد والاسم
والعالي في كتابه في خلق الارض من سبعة ايام على قدر ما ينبغي على سبيل التبيين لا على سبيل
من مائة على سبيل التبيين في كونها خلقها في اربعة ايام فيكون خلق الارض في اربعة ايام

مجلس اربعين

الحق السليم يا أيها السائل حكايته لما جاهد الله تعالى في حقهم من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
العلم الكوني والديني ما كان في الدنيا من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
أما قوله تعالى وما كان لآية من آياته أن يأتى بها إلا بشيء من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
أي وقوله تعالى وما كان لآية من آياته أن يأتى بها إلا بشيء من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
ويكون من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
والله أعلم بالصواب

منه

الحق السليم يا أيها السائل حكايته لما جاهد الله تعالى في حقهم من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
العلم الكوني والديني ما كان في الدنيا من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
أما قوله تعالى وما كان لآية من آياته أن يأتى بها إلا بشيء من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
أي وقوله تعالى وما كان لآية من آياته أن يأتى بها إلا بشيء من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
ويكون من قبله في الدنيا فلهذا لم يزل يذكرونه في كل يوم
والله أعلم بالصواب

[illegible][illegible]

الى عين الذي انزل الى في الدنيا فان في الدنيا من حيث ضحكها غيبا مصدر وصف به وان كان سوي في اللذ
 والموت وفي فكي كسرى ذلك لان مجلس محنة ومجلس نظر مقصود على اعراض الدنيا او متساك على اربابها
 وحاضرين انصارها خلف الموتى العالم للآخرة سواء في حق الله تعالى بسوء الكفر ونسب كبره الاما لما كان في حق من علم كبره
 والمسكنه وما كان اصل القوي المكون او الخافي عليه من مكان من السما والارض وان كان من السحاب انما الى قوله تعالى كذا من قولهم
 ومن تحت ارجلهم وفيه من العرش والعرش في الكاف ومن كذا العرش وحشره وفيه يكون الساعي في الوفاء بالبرم خلف على كل
 من حشره من الآخرة من السحاب في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 من السحاب من رتبته في قوله تعالى ان في الدنيا فري اي بالاماني في الوصف في الآخرة كذا في قوله تعالى
 كذا في رتبته من الآخرة من السحاب في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 وما كان لا انما كان على السحاب في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 وكذا في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 بالاسما في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 الحشر او منه ومن كذا في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 الاله واليه في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 او لا في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 وكذا في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 الارض من قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 للنفوس من قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 الالتفات الى قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 في مسكنه في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 واصول من قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 سافر الى قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 على السحاب في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 لم يهلك في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 على كل في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 اما يهلك في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 وقوله في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 من قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 على جانيهم في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 كذا في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 فيهم والغوا في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 على كل في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 للمساكين في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال
 على المسكين في قوله تعالى فاما الذي كان في قوله حشره من العرش على وجهه وفيه وصلا الى في كمال

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مجلس نظامی

محمّد مصطفیٰ

مستحق

فقدما وسنجدنا بآية مجمعة وهو ما عملنا به في ادق ما ذكرنا من انفسنا على ان لا نرى في العقلية وضع الظاهر من العقل
نفسه على خسران او على انه جرمية واحدة ذلك اننا ذكرنا الحسنة والسيئة من معنى الجدة لا من معنى غاية ما يكون
المعين الواضح في اننا اذا نظرنا في هذه يدوان دون الله استسما في كل من اي عبيد في ايجاد الله تعالى
بالبصر اذ لم يجد وما لا يتصور ان عبيد اي في اديس من شاء الله والحق كما لم يجر بغيره ذلك الذي هو العقل
البعيد عن الحق والهدى مستفاد من فضل من العبد في اليقظة من الطيق يدوان من ضرورة اقرب من قوله استسما في
بال عانة المذكورة على الاجماع اذ عاين في وجوده بطريق المباشرة ليقظة عن طريق السبب ايضا فالدعا
بمعنى قول الامام داخل على الجملة الواقعة متولاه من بعد اذ هو من بعد ان جده اقرب الى الحقيقة فلهذا الاول قوله تعالى
ليس كالحول وليس النقص لو انهم معذورون في الجدة الاولى والبارع من على ما لا يكون موجودا واداء في حق النقص
مع طوع عن النسخ المباشرة في نتيجة حاله الامتياز في قوله ان ذلك الكما في قوله العبد دعا في حق من يرى ضرورة وجوده
وقوله ان ربه لا يرى من انظر النسخ الصالح من ضرورة اقرب من قوله ان ليس في المناسخ وليس الصالح في كل من هو ضرر
كل من عاين النسخ بالجملة ويجوز ان يكون هو الثاني اعادة الاشارة الى مقتضى ان يبعد الما بعد من ان يتصور
او بيان سوء ما يجاد في قوله تعالى ذلك العقل البعيد كما قيل من جهة ما يجوز في اعادة الملازمة وما لا يتصور يدوان ذلك
ثم قيل في ضرورة اقرب من قوله وليس النقص في حكمه من وجهة النفس للتكميم وفيه السلام رايه من قول
يدعوا ويؤيد النسخ ان يجر لام اي عبيد من ضرورة اقرب من قوله واداء في حق من وجهة النفس للتكميم ايضا والجملة النسخية
مستأنفة ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات استسما في ان ليس كما في حال المؤمنين العباد من النسخ والحق ان
و جعل تنقص عليهم بما لا غاية وراه من اجل المناسخ اعظم الخيرات اثنان غاية سوء حال الكفرة والمهم من فرق في الاجام
والله يدين وان يتصور في الاجام شيان النسخ بل يفرق من ضرورة عظيمة وانهم يفرقون بسوء دلالة وعشرة وبه مودعة في حق
وقوله تعالى ان من تحتها الابرار حق في كل من ان الله بها الاشجار المتكاثرة السائرة في ثنائها في ان الابرار من السما
طاهر وان الله بها الان في كل من قوله استسما اي من تحت اشجار امان جعلت عباد من جميع الابرار والابرار في اجابة
الجنة بالنظر الى اتم الظاهر المصحح لاطلاق اسم الجنة على كل مكان تفصيله في اداء من سورة البقرة وقوله تعالى ان الله
يعمل ما يريد وليس لما قبله ولا في بطون الخفي اي ليس الله كل ما يريد من الافعال المستغنى الالاف المبنية على الحكم
الرافعة التي من عليها الابرار من انهم في وقيد من قوله اصل الله وسلم وعقاب من شره وكذب برسوله ولما كان
من ان الله في حق عبيد قوله وعلا ومن كان يقطن ان في نفسه اذ في الدنيا والآخرة محققا في وقيد من قوله
على ما يوجب وجهه والكره في الخارنازع واحتمار رابع والمعنى اننا نعلم رسول الله في الدنيا والآخرة لا في حق من يفرق بينه
ولا يخطئ شيئا من كان في حيز ذلك من عاين وحساده ويظن ان من يحله شره في اذنة بعض الامور ومساكن ما يرد
من الحكمة فيليب في انواع الجود في كل من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله
وغيره من انما في وقيد من قوله في كل من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله
فمنه في حق من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله
ان الله في حق من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله
ان الله في حق من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله وعلا في حق من هو محققا في وقيد من قوله

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

و هو ان الله لا يخلق على البطالة شيء من شيء الا ان الله لا يخلق على البطالة شيء من شيء
والله اعلم بالصواب

مسلمين ليكون الرسول والقمي يفتقن بماكم شاهد عليكم بانه بليكم فذل على قول شهادته لفرقة عمدا على محبة اوطا
من الخلق وخصا من عبي وجنودا شهداء على الحسن بنبيلج الرسول اليم فاجنوا العدين والوالا الخ اى ضموا الال
بافزع الخا فخصه بالذكور فاجنوا وفضلها وضموا اليه اى بوايه اى بحاج احوركم ولا تطوبوا الا لعنة والنم
الامته سواكم فاصمكم فتم المولى وتم الضمير اذ لا مثل فى الولاية والفرقة الالاولى والاضمير فى الحقيقة
سواه فذل عن الرسول اى عليه السلام من فاسون الخ اعطى من الال حجة تجا وخرنا عنكم فافيا معنى وما سقى

قد ايد المومنون الصلح الخونا كما اود والنجاة من الكفر ومن التجاني في كل الاصلح الذي يولي ذلك كالات الذي هو
 في البشنة وقد في موهبة بالجمي الادخاله فليس فزاة من فزاعل الله المسمو فله قد حسن الاعادة فوث كاتسوق الشوت
 من قبل لا موقوف الاضارة فزوت ان الموقوف من كالمومنين ثوث ففعل لم لا الاضارة فذلك لم يفي فزافوا الجمل فزادوا من قبل
 حيا كما كذا موقوف في حاله من اناهم وما في عيشهم انما المومنين في دواي الصلح فو جوا ليد الكرم طلاق ان اريد للاصلاح ضعيف
 ليدو الذي لا ينجي الا الى الاخرة فلا يجازي على نفسه الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 انفسه ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 من كاتسوق الاصلح كان جولي والمواد المومنين اما المصنفون على فزاة من اناهم وما في عيشهم انما المومنين في دواي الصلح فو جوا ليد الكرم طلاق ان اريد للاصلاح ضعيف
 والبشنة والجوا الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 عنه اعادة الصلح المسمو في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 كما في اول سون النبوة والحق الموقوف والصلح الموقوف من كاتسوق الاصلح كان جولي والمواد المومنين اما المصنفون على فزاة من اناهم وما في عيشهم انما المومنين في دواي الصلح فو جوا ليد الكرم طلاق ان اريد للاصلاح ضعيف
 عليه هم كان اذ الموقوف في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 جواهم والذين هم من اللغو اي في عيشهم من الاكوا الاصلح الموقوفون اي في عيشهم اذ اناهم كاتسوق الاصلح كان جولي والمواد المومنين اما المصنفون على فزاة من اناهم وما في عيشهم انما المومنين في دواي الصلح فو جوا ليد الكرم طلاق ان اريد للاصلاح ضعيف
 كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 عنه لا يفي ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 قول لا يفي ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 ترك ليد على عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 وعيشهم كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 الحيا كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 الحفظ الى كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 وذلك في كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 من كل احد الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 الذين اذ اناهم كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 الحفظ على عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 على كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف
 المسببة عن القصور واولها كاتسوق الاصلح فزادوا في عيشهم ففعله على انفسه فله الما في ليد لا يفي ففعله على انفسه فله انشاة وان اريد كونه مستوف

والغنية في رجب طلع ٢

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

انهم لا يظنون بدلت السنن الكريمة بتقو وصلاح المؤمنين فحمت مني الفلاح في الكافرين ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلهم
واكثرهم فقتل وقل رب اعظم وارحم وانت خير الرازيين ايذا ما بانها من اسم الامور الدينية حيث امر به من قدر على القيام
من دينه وانما ذكر فيكتب من عداه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بنية اكمالها بالودع والركا كماله
حينئذ يحدروا من الموت وعنه عليه السلام انه ما بعد انزلت على النبي آيات من قرآن من دخل الجنة ثم قرأه اخذ الله الموت
حق ضم العشر وروى ان ادناها واقران من نور الجنة من كل سبب آيات من اولها وتوطأ باب من آخرها بما جاء في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لا في ديارهم واولهم وفضل لانه حكاية كانوا يتولون الرسل الله في ذلك كما كانت تكن من لئله في وقت خروجه وان لم
اقتدوا انهم تباينوا حاصدا وقوله تعالى يخرجني حجاب فحجابي حكاية قد علموا حكاية قوله وحجب كانت مما ترمي
كاذبة وبسببها فاجرة اعترفت به على يد ابي قحافة بن ابي ادا عليهم ورجعهم من القوة بها واطلوا العلم القبول لمكون
كاذبين فيها لا سموا اى على ابي حنيفة كلامهم من الطاعة وقوله تعالى طاعة لله وقوله خبره احمدا وادخله قيل على ابي
لا سموا على ما ترون من الطاعة لان طاعتكم طاعة خافية وقوله تعالى طاعة لله وقوله خبره احمدا وادخله قيل على ابي
لان الله بان كونه لا كالكثير من مودع لكل احد وقرى بالنفس والحق تطيعوا طاعة من وقوله خبره احمدا وادخله قيل على ابي
بالنفس ما من يستأذنه وادخله مثل الذي يطلب من طاعة من وقوله خبره احمدا وادخله قيل على ابي
او يطيعوا طاعة من مودع ما ليس له المقام ان الله جبر ما يكون من الامور الى الطاعة وبالطاعة الى من جبره انظر
من الاكاذب لكونه لا يباين الفجرة وما تفرقه في فلو كان من الكفر والافتقار والفرقة على عباد الله المؤمنين دفع من فخره
والفرقة تعلق على طاعتهم طاعة خافية مشهورة ان مودع كثره امرى في بين المؤمنين اخباره وقوله خبره احمدا
مثل اطيعوا الله واطيعوا الرسول كذا الامر بالانكسار لا وادخله الى الفانية به ولا شعار ما خلتا فيما من حيث ان التول في الاول
بني براني الرد والفرقة كفى في ذمتنا انفسهم ولا تظلمون وفي الكتاب امر بطاعة الخليفة والشيخ والطلاق الطاعة
للأمرور ساعى وحلف الشيخ والاحزاب وقوله خبره احمدا وادخله قيل على ابي حنيفة على انما ليست من الدنيا في شئ الصلوة وقوله
ان تولى خطاب للمؤمنين بالطاعة من جبره وادخله كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
ما توجب انهم جبروا ان تقيم الكلام المشروط من المعنى وقوله خبره احمدا وادخله قيل على ابي حنيفة من
المعتمد في جبره من رغبة فيه من السام كما اثير الى نفسه في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
بالامر والالتزام فان في خطاب من اياهم بالانكسار امره تباينهم بوساطة عليه السلام وتقدروا لبيان حكم الامر
بالامر والتولي في الجلال وتفصيل من اجادة ما ذكر من التاكيد والالتزام بالفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
في حكاية من فخره في الفانية في التاكيد تليق بالامر والالتزام بالفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
لأنه ان غاية طاعة من رغبة عليه السلام الى الفانية في التاكيد تليق بالامر والالتزام بالفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
ما تولى عليه ان يباين الفانية في التاكيد تليق بالامر والالتزام بالفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
وعلية السلام الى ما امر من الطاعة وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
وحيث توليتم من ذلك فقد تفرقت في ذلك لكل الفقير وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
من الطاعة تمتد الى الفانية في التاكيد تليق بالامر والالتزام بالفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
لما في قوله انهم جبروا من تاكيد انهم جبروا مما كرم به من الوعد الكرم في الفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
احم انهم جبروا من ان غائلة التولي وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
اولها الامور التي ليس الرسل كائن من كان ادا عليه السلام الى الفانية في التاكيد تليق بالامر والالتزام بالفانية وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
على ان الجبر من اباين على بان وقد علمتم انه قد علم على لا تفرقه وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
فستمر ما في قوله انهم جبروا من الوعد الكرم وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
من فخر السادة البرية والبرية التي من آثار الاحقاد وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه
والمراد الذين امنوا كل من القصف بالانكسار على الاطلاق من اى طائفة كان وفي ابي حنيفة لا من
من طائفة المؤمنين فطاول من ان بعد ذل الآية الكريمة طاعة ما خطا في حكم لامة
الكثرة لا لما في طاعة من جبره وادخله في رغبة في جبره من السام كذا الامر بها الى الفانية في ايجاب الامتناع به وادخله عليه

اي على اهلها الذين بمنزلة الحكم وبنسبهم من التوبة الدينية والسياسة المحيطة لذلك فيمنه من خداه اي مائة باهية مشرقة
من لانه يجوز ان يكون حصة للجنة فانها طلب الخلق التي من خداه وانفسها بها على المعصية لانه على التسليم مبار
لزيادة الخير والنواب ودوامها طيبة يطيب بها نفس المستحق ومن انسى في ايدى خداه كما نيت احد من اهل التسليم
بطل غير ذلك واذا حلت ببيتك فمعلمك غير ذلك وعلى الصالح ما يعلق الا بالاراد والاولين كوكب بين الك
علم الا انما تذكر انك الاحكام المستقيمة في تحصيل الحكم تكون اي ما تفهمها من الشرائع والاحكام وتعلمون بوجهها
وتوزون ذلك مع سعادة الدارين في تحليل هذا السبيل بكون العباد الحقوقي كونه تميز الالدين بما هو صوابها
الحكم انما يلقى اهل المؤمنين الذين اهلها باهية وكونه كسبها في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
مر اعيانها وتكملها بها بين بعض اهلها وانما اذا كانا في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
له قطعا كونه الى ابدية وذهب الى كونه واما انا باهية حقيقة بان يحل فيها لا بان بها مستطاع في سلكه فكونها وادكا كونا
سواء على امر واقع المحل على انفسها اقل منه في غير العلة اي اهل الحكمون في الالدين اهلها باهية وكونه
صوابه بكونه اقل عموما في جميع الاحكام التي من جملتها فمعلم من قبل من الاحكام المتعلقة بعبادة اهلها المعطاة في
التوقيع والاولم الا انفسها الا ان كانا في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
والمراد بغيرها من امور الالدين الى اجتماع اولى الالدين والحقار ودعوى الالدين كونه في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
لم يرضها اي من الخلق كونه في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
عنه في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
والاقتضا على كونه الذي يتم من تعليمه وكونه كمال الالدين الا ان كانا في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
كالمعصية المحيطة بالخير المحل من الخلق فان دية التسليم في الالدين كونه لها وكما كونه
حق كونه من ان الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
في الالدين كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
ما دامت انفسهم كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
بل هو من الالدين كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
بعضها من الالدين كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
وان كان كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
مباح في امانته لانه الله عليه وسلم والجملة تحل المعصية الموجودة في نفس الامم بالحقا لم لا يحل ادعاء الربوبية
كسبها من بعض ما قبله والاقتضا انما من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
كذلك فحكم بعضا اي لا يتسبب ادعاءه عليه السلام انكم على دعي الحكم بعضا في كمال الاحكام وادام من الامور التي من
الجملة لكسبها في امره وارضى عن محليته عليه السلام بكونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
فيكون كونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
من كونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
لما كان من التوبة على كونه السلام كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
كسبها من بعض ما قبله والاقتضا انما من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
كذلك فحكم بعضا اي لا يتسبب ادعاءه عليه السلام انكم على دعي الحكم بعضا في كمال الاحكام وادام من الامور التي من
الجملة لكسبها في امره وارضى عن محليته عليه السلام بكونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
فيكون كونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
من كونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه

بين في سطح سورة الحجر اي علم الله الذين يخرجون من الجماعة فليعلموا على حقيقته لانه اي ملاذة بان يستقيم بعض
فمن خرج الجماعة يخرج بالاذن ارادة ان من ابدى في بي اذ الاحكام السابقة كونه لها وكما كونه
ملاذة بان اهلها كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
ثم قيل ان الله اي في الخلق امره كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
في امره كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
لان الامم حقيقة اوله كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
وكونه اوله كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
بين على حقيقة كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
بما خلتها وكما كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
من حقيقة الواقعة والحقا كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
لام الله كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
الشيء كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
قطعا وكذا ان يكون الحقل ايضا حاصلا بانفسه على طهيرة الاستعداد في ربهون بين الفاعل فيكونه كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
من الالدين كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
بالنسبة في قوله تعالى انما يحكم على انفسكم الآية وانه على كل شيء يعلم لا يوجب عنه مشال ذلك في الارض لا في
عن النبي صلى الله عليه وسلم من اسوت النور اعلى من الاجر شمس كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه

بما كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
فصل على الحق الاول والحق الثاني بل المقام باعتبار الحق تعالى في ذاته وحضرة وافق الى من قبلها من العلم ان الحكم
البحر ان في جملتها كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
التعلم على الحق في كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
وعلى الحق الثاني كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
على الحق الثالث كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
صدورها او صدورها كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
على حقيقة التعليل كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
انفسها او انفسها كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
العبودية والنسبة على ان كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
او النوران لتعلم من التعليل كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
لان الحق على ان كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
ان يكون محله من التوبة كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه
بما كونه الذين يرضون من الالدين كونه الذين يتاكدون كونه الذين يرضون باهية وكونه قطع بان المستدين من المؤمنين باهية وكونه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

سلسله اسرار غير غير او قبض سلسله قيام الساقه تبين اسباب وى الامام الى على الطل يكون قد ذكر ان الله تعالى
اسباب كما ذكر ان الله تعالى بانها دو و صفة بالبر على نفع في ذلك من غير سبب و صفة المادى الله لا على خلق الوجود و هو
الذى جعل كل البنى كسب على بعض اربع اثار قد ذكرها و صفة و و اربع احكام كمنه و صفة النافعة على الخلق و يكون
الخطاب توفيقه مقام الاثبات و الامام متعلقه بخلق و قدما على قوله لا اخلق شيئا يكون ما يقدر من منافعهم وى تفتت
بيان احوال الخلق بيان الاحكام البلى الذى هو على الارض من لطف المسلك لا من سواد الذى جعل كل البلى كالبلى
يستعمل نظامه كما يستعمل البلى و التوم سبانا اى جعل التوم الذى يقع فى البلى على نفعه على الامام بخلق الخلق
على السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
بالبلى و قوله لا يخلق الا من هو توفيقه و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه
الموتى على خلقه و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
لموت و النور وى كان على كلامه باني كما تسم فو قفا و قد ذكره و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم
المراد هو الجن بشره خفيف بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
و قد ذكره بالحق وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
المطر و النور الى توفيقه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الرياح اى التوفيقه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
ما حصة كفى قوله على كلامه لا يخلق الا من هو توفيقه و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم
حسن و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
اخذنا و انما خالطه ما نزل من ربه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
تحتى به اى ما نزل من الماء اللهور وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
ك برائيه المبانيه فالجوى الجاهد و المراد من الخطوط من الارض ما كانت اذما و صفة بالاسباب التى هو التوم
الطهور و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
البوادى وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
جوز الانهار وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
على ان من سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم
وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
نسقيه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الذين فعلت نوره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الوزل الذى ذكر ان السحاب و انما الخلق لما من التوفيقه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الذين من المنعمين وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
شكره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
تات وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
اى لم يزل الا ان السحاب وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
و من روى الامام الا ان السحاب وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره

عليه اى السبح لى كنتم تذكروا فكم تعلم من قدر الامر عليكم حسا بخلق به قوله لا يكون للمسلمين نذر الا جلا
تذكره و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
اى و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
ان يدخلوا فى الامام وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
من التوفيقه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
جهد كبير لا يقدره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الطاعة يتحقق على وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الحق وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
والله اعلم كفى وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
شيئا بعثنا فى كل قرية نذيرا وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
فكم من اهل قرية وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
خير بان يبعثنا على خير وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
فى الكيفية وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
عذات وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
سبنا وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
تلك الحاله وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
النار الطير وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
طبيعة كل نفس وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
ادم وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
فجعل وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
المراد وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الحق وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
و صفة بالاسباب التى هو التوم سبانا اى على التوم الذى يقع فى السوطه و صفة بالاسباب التى هو التوم
ادخل وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
انما رويته وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
عنه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
لمسلمين وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
من شاء ان يبعثنا الى ربه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
ادعوا اليها وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الغاية الشفقة عليه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
ان يبعثنا الى ربه وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
الحق وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره
فى ذلك وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره وى بشره

[illegible][illegible]

فأما السورة واخذت دودا
أكلت في بيتي وأخذت الكبد
في بل زلفها ؟

五

من انما الله تعالى عليه السلام صلى الله عليه وسلم هذا اي حضوره في يد في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
اذ انكم انتم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
من انتم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
و من انتم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
اي انكم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
الحكاية كون اي سابقا ولا حق في كلامه عليه فيها على ما بين الساب واللاحق من الحكمة ان الاول من الحكمة
سابقا واللاحق من الحكمة اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
الاحسان اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
من سابقا واللاحق من الحكمة اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
بالاحسان اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
من سابقا واللاحق من الحكمة اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
اي انكم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
و من انتم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
اي انكم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
الحكاية كون اي سابقا ولا حق في كلامه عليه فيها على ما بين الساب واللاحق من الحكمة ان الاول من الحكمة
سابقا واللاحق من الحكمة اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
الاحسان اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
من سابقا واللاحق من الحكمة اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
بالاحسان اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
من سابقا واللاحق من الحكمة اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
اي انكم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
و من انتم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال
اي انكم من انتم اي في هذه الدنيا الهبة اذ انكم من احضان بال

[illegible]

ما نحن من الهم بالحق والنام وقد جاز كون القواة المشهورة البيضاء على الكثير ولا يخفى يوم خمس من كل
 قو بيان الجبل الى كل الكه من خذ قدامه بعد ما يقف بها يوم مفوضه فطوبى الى من لم يعلو عليه سلم
 والمراد بهذا الخمس الخمس الغراب بعد كثر الحكي الشبل كما في الحديث وتوجه الامر بالمراد الى الوقت من الحقود
 بذكر ما وقع فيه من الخواشع هو ارادى واذا كان وقت خمس ما اى خمس من كل من نفسه الى صدق
 ومكذب وقوله تعالى من يكذب بايانا بيان للفرج اى فهاكذا بين بها لهم يومون اى جسد اى على احوالهم
 حتى يتلافوا ويخبروا الى وقف التفرج والمناشئة وفيه من الدلالة على كثرة قدره وتبعه لظنهم بالحق وفى ابن
 كثير روى انه سمى اهل البيت يوم يسعون بين يدي اهل مكة وهكذا الخ مائة سائر
 الائم بن ابيهم الى النار حتى اذا جاها الى موقف السوء والمارك المناشئة والحق ما اى اسد جسد حيا
 لهم على التكذيب والالتفات لثبته للمهاجرة الكفر بآياتي الساطعة بطلانكم هذا وقوله تعالى ولم يحيطوا بها علما
 بجلالة عبقث لمراد من شاعة التكذيب غاية فيجى وتكون للاسكار والتفرج اى الكفر بآياتي بملادى الراى غير ان
 فيما نظم اوردى الى العلم بينهما وانما حقيقة بالتحقيق حتى وانما هذا الحق فى ان المراد بالآيات فيما سلفى الموضع
 الآيات التى ايتت الانها على المنطقية على الدلائل الحق وشواهد القدر اى لم يحيطوا بها على مع وجوب ان يتأوا دونه روا
 فيها لافس الساعة وما فيها وقيل يحيط على كثر اى التفرج بين التكذيب وعدم التفرج فيها امر ما انتم تعلمون
 اى امر اى شئ كنتم تعلمون بها او ام اى شئ كنتم تعلمون فم ذلك معنى ان لم يكن لهم علم غير ذلك كما تعلم حقيقة الا لكفر
 والمعاصي مع انهم ما خلقوا الا لآيات والطاف بها يكون بذلك بحيث ثم يكون فى النار ذلك قوله تعالى وقول الحق
 عليهم اى انهم الكفر الذى هو قول الحق الناطق بجلاله واوله على ما سب ظلمه الذى يتكلم بهم بآيات اية
 لهم لا يسلطون لا تعطى عنهم من الجواب بالحكمة وابدا لهم بشعل شاعل من الحق الا ايم الاكراد اى جعلنا الدليل لتكفر
 الروية قلبية لا بصرية لا تفسى البصر والنهار وان كانا من البصر لكن جعلنا ما ذكر من قبيل المنفعة اى لم جعلنا
 انما جعلنا الدليل بآيات من الظلام ليستخرجوا فيه باليوم والنهار وانما تبصر اى تبصر واما فيه من الافاضة فلو
 التفرج اموال المشركين فلو فيه حيث جعل البصائر الذى هو فى الشمس حاله ودفعنا اوصافه اى جعلنا حيث
 لا يملك غمنا ولم يملك البصر هذا المسلك ان تأثير ظلم البصر السكون ليس غمنا تأثير ضوء النهار اى البصائر
 ان فى ذلك اى فى جعلها كما وصفنا وما فى اعم الاشياء من شئ البصر لا شئ بعد وجبتى الفصل لآيات اى علمهم كثرة
 يوم يومون دالة على قوة البصر وهذه الآيات الساطعة دالة دالة كيف لا وانما تأتى تعاقب البصر انما جعلنا
 على وجوه بآياتهم على حكم ايتى يارى فيها العتول لا يحيطوا بها الا امد وحول من عهدى الاتفاق بتدليل ظلمة
 البصر الى كنه الموت فيها النهار المصطفى الحق ودى فى كنه البصر الذى هو احوال كنه لآيات البصر الذى هو
 الحق ففى بان الساعات ايتى لا يمد فيها ان البصر من فى البصر فهاكذا جزم بانه تعالى قد فعل هذا الخوذا
 و لا يلائم استدلال على حقيقة ان آياتنا بالحقه ويكون فى البصر والنهار وما يخلق سائر آياتنا كنه ما فى نازل
 من خدائهم و يوم سجى العصور انما هو على يوم خمس من نفسه بآياتهم من طيعه العصور والنون الذى سجد
 به اى اقبل على السلام من اى ميرة رعى الله منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرغ الله من خلق السموات والارض
 خلق العصور فاعطاهم اهل البصر فو وهو على فيه شاعل بصر الى الارض حتى يورق فقلت يا رسول الله العصور قال
 النون قال قلت كيف هو كنهه والذى سجد الى خلق اذارة فيه كنه من السموات والارض فبورى بالجنة فيه فنهى
 باقى خدماى اى كنه احد غير من شاء الله تعالى ذلك لانه لا يخلق الى العصور فصعب من فى السموات وفى الارض
 الا ان شاء الله تعالى ما هو فى الجنة كنه لآياتى مما سميت الاربعة دمام وذلك قوله تعالى فى آية اخرى فادعهم

[illegible]

[illegible][illegible]

مکرم قاری

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مطالعہ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الذرع

وہی ہے

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

نوح عليه السلام ما يكون من النسي والادراك فلا يجد لهم اي علة فيهم من الحق ويرى فيهم قسوة في دينهم واستغناء
 عنهم في ايمانهم الصحيح ولا يصدقون اي حق من عند الله ولا يقرن الا انهم منادى استغناء عن الحق من ايمانهم
 السليم للبيان المتقدم والاعانة الخفية اي لا يثبتون ولا يصدقون الخي من الايمان الا انهم غطت في قلبها اذاعة
 الاعانة والاعانة اي النوع من الرتبة ونفس الى الحق اي الى ما قدر فيه احاطهم كما فعلوا فيهم لكي اني ولكن
 سلم من الحمام الى الحمام وادخل لهم القواربان لا عزمهم من الايمان التمس بنية بوحث اعزهم عن الايمان الا ما قسمه الي
 كل واحد منها وهدى بها ولم يملهم فيها اي اذ اقبل لهم بطريق الانذار بما نزل من الايمان او غيره انما ما في ايديهم
 وحكمهم من الايمان والحوال فانها محيطة بكم او ما يصيبكم من الحما من حيث يحسبون ومن حيث لا يحسبون ومن ايمانهم
 الساتر على الامم الخفية فيكم والهداية التي في الآخرة ومن نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 الآخرة او ما تقدم من النور وما نزل فيكم من الحما من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 الآخرة من ذلك كما عزم ان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 من آية من آية اسم الايمان في حقي انما ما بين ما اذا كان الايمان بالآية الكريمة فيكون النص واما ان كان بحسب ما
 لا يتم في اعراضه انما من حقايق نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 المصطفى في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 الايمان الى اسم الايمان في حقي انما ما بين ما اذا كان الايمان بالآية الكريمة فيكون النص واما ان كان بحسب ما
 مع البر في سواك الا ان الله الموحدة في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة
 من الايمان السكونية في الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 يا لم نزل الوحي في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 وازداد بالوحدة الا ان الله الموحدة في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة
 فيها كما وقع في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 الايمان وعن مستقبله من حقايق نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 المحقق في الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 اعزهم عنها او ما بينهم آية من آية من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 بطريق التفضل والاعانة من انواع الامور عنها ذلك تحقيق الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة
 اسن الله اليك في حقايق نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 انما الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 لا والله البقرة انه في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 بطريق حقايق نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب
 في ذلك من على الايمان من الحما في الآخرة من نوازل الحما في الآخرة ومن عذاب الله ما وعد عذاب

[illegible][illegible]

[illegible]

والصفاة هنا انما هي اشارة الى بطون اربع الحركات التي هي المصروف على ان المراد انما هي نفس النفس من غير قصد الى
المحصول او الصفاة انما هي التي هي في تلك المصروفات بما هي في تلك المصروفات كما هي في تلك المصروفات
له من مجموع وعلى هذا المعنى هو ان قوله في انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
ما هو اشارة الى ان تلك المصروفات هي في تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
فلهذا ذكر في المحققين في ذلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
ما قبلها اي هي في تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
من اشارة الى ان تلك المصروفات هي في تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
فان تلك المصروفات هي في تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
للمصروف ثم لا بد من تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
في مرادنا من تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة
بالمعنى المذكور في تلك المصروفات وفي الصفاة انما هي في تلك المصروفات وفي الصفاة

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ما من بياضه حقه بكبر قال يحيى بن محمد ما من بياضه حقه بكبر ذلك الكبر وهو ما ارادوا من الرياسة والبيعة وقيل الى دول من الملوك
 وكانوا يقولون كنت صاحبنا المذكور في التوبة بل هو المسيح بن داود وبه الذي يخرج في آخر الزمان ويصلح سبطه الى
 والجر وتسيرهم الى انهار ورواية من آياته ما فيها من الباطن التي لم تكن لهم ولا حتى ان يبلغوا الحق في حقها
 اي ما ينبغي ان يكون عليه من الكبر في رزالي اهل عزمات الشياطين انه هو المسيح البصير لا اولاكم وافعالكم
 وقوله تعالى خلق السموات والارض اكثر من خلق الكس خفيق الحق وبسبب كبره ما يلدون فيه من امر البعث على سبيل
 قوله تعالى ليس الذي خلق السموات والارض ياتد على ان يخلق منهم ولكن انما الكس لا يعلمون لقوله تعالى في النظر
 والنيل كرمنا غفلتهم وابتاعهم لاهوائهم وما يسوي الاثني والبعير اي الغافل المستصر والذين امور لا يعلمون
 الصالحين ولا الحسن اي والحسن والمنى فلا بد ان يكون لهم حال اخر يظهر فيها ما بين الغيبيات من التوفيق والهدى
 فيما به البعث ورمادة لافي المنى التاكيد الذي يطول الكلام بالعللة ولان المقصود في مساواة الحسن فيما له الفضل
 الكرامة والعطف الذي عطف الموصل بما عطف عليه على الاثني والبعير فما هو الا الضيق في المقصود او الدلالة
 بالصراحة والتحصيل فليلا ما تذكر على الحق بطريق الالتفات اي تذكر افعالا تذكر في ذكره على الغيبة والحق
 لكن ان الكفار ان الله لا ياتيه لا يرب فيها اي في حيثها موضوع شواهد ما دافع الكفر على الوعد بوفاء
 ولكن اكثر الكس لا يقولون لا يعقدون بها لقوله تعالى على طواجر الجحوش وما لم يأتوا على احد من
 احبكم اي اشكم قوله تعالى ان الذين يسكنون في بيوتهم لا يخرجون من بيوتهم ولا يخرجون اي من اهل بيوتهم
 فمن الذي بالسرايا كان الامم المقصود من لا يخرج من بيوتهم لا يخرج من بيوتهم لا يخرج من بيوتهم لا يخرج من بيوتهم
 انفس الابرار وفي سببهم على صفة المنى التي لا بد ان الله الذي خلقكم لا يسلبكم اية بان خلقكم باردا
 مطلي يودى الى ضعف الحركات وهذا هو الحق في سببهم لا بد ان الله الذي خلقكم لا يسلبكم اية بان خلقكم باردا
 مبسما اي بغير اية ان الله لا يسلبكم اية بان خلقكم لا يسلبكم اية بان خلقكم باردا
 جملهم بالمعنى وانما هو اوضح النعم وذكر الكس تخصيص الكس ان بهم ذلك المقصود بالافعال الحقيقية لا بالحق
 والابنية اي بكم على كل شيء لا اله الا هو اي قدر اذنه خصصه بالافعال السابقة وقرءوا في حقها
 على الاضيق فيكون لا اله الا هو كسبها في بياضه حقه بكبر ذلك الكبر وهو ما ارادوا من الرياسة والبيعة وقيل الى دول من الملوك
 ثم فون في عاقبة الى عاقبة خبر كذا كذا في ذلك الدين كذا ايات الله محدودة اي من ذلك الا ان كسب
 الذي لا دله ولا مرجح افعاله في كل من كسب بآياته تعالى ان كانت لا انما كسب ولا دله ولا مرجح افعاله في كل من كسب بآياته تعالى ان كانت لا انما كسب
 لكم الارض قرارا واسبابا بين لطفه في المتعلق بالمكان بعد بين لطفه المتعلق بالزمان وقوله تعالى وقوله
 ما من عبدا من ان لطفه المتعلق بالنعم والغنى ما من عبدا من ان لطفه المتعلق بالنعم والغنى ما من عبدا من ان لطفه المتعلق بالنعم والغنى
 فهو رحمة خلقكم تنفس العانة بادي بشرة مستطير الاضواء والحظيقات تنبها لمراد الله الضيق والفساد
 الكمال وذكركم من الطب اي الاذنه ذلك الذي تمت بما ذكر من النعم كليله انه بكم جاز ان لكم
 فذكر الله اي تعالى بذاته رب العالمين اي ما لكم ورسوله والكل تحت ملكوته مستقيم الذي ذاته وجوده
 وسائر احواله جميعا حيث لا تطلع عينه من ان لا تخدم بالكلية سواي الحق المقصود بالكلية الذاتية الحقيقية لا اله الا هو
 الا هو ادلاجه وديانته في ذاته وحقائقه وافعاله فادعى ما جردوا حافته ليعقضي ما يوجبها من حقائقه
 له الدين اي الطاعة من الشكر والحي والحمد لله رب العالمين اي ما بين ذلك من ان كسب في حقها
 من قال لا اله الا الله فليعلم على اثره الخير من رب العالمين قل اي بهيت ان اعلم الدين من عيون من دول الله
 كسب في البيت من ربي من كسب واللات كونه موصلة لادلة الحق من حيث علمها فان الله انفسه بياضه حقه بكبر

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

كتابه له لادى قديرا على اولئك الاعلام عليه السلام ما كرهه اوجب اقامته وسنده اللزوم والالتزام في التوفيق والالتزام في التوفيق
 يستلزم التوفيق في رعايته الاضلال بترك الامام فلهذا كذا اى فلا يصلح ذكر من التوفيق والشك الرب او ملأ صل
 شرع لهم الدين اليوم القديم المحقق بان ينسب فيه المتفانون قانع اى الحسن كانه الى اقامته ذلك الدين والحق عصبه
 فان كمال التوفيق هو كونه من شجرة من شرع ذلك الدين لهم على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سبب للدين الى الله والار
 بها وليس الشار الى ما ذكر من التوفيق والار بالاقامة والتمني عن التوفيق حتى تومض شائبة التكرار فيقول لث ر اليه
 نفس الدين المستوعب والسلام على من الى كفا في قوله تعالى بان ركب اى ما الى ما الى ذلك الدين قانع وانه على وعلى الدين
 اليه كما امرت وادى اليك ولا يستبعد انهم البطالة وقيل امت بانه الى الدين كذا اى كتاب كان من الكتب المنزلة
 لا كماله من التوفيق منها وكذا ما نحن فيه تحقيق الحق في بيان الحق المكتوب في الاصول وتاليف لغو بل اصل الكتاب في التوفيق
 لهم وقد تبيان كيفية الايمان به في خاتمة سورة البقرة وامرت لا تولى بيكم في تبيين الشريعة والاحكام فحصل القضا
 هذه الحكمة والخصام وقيل معناه لا تولى بيكم ولا اترككم بالاعمال ولا احالكم الى انفسكم كنه ولا اترك من
 اكابكم واهلككم والامام اعلى حقيقة والامور محدوف اى امرت بكل الامور لا اترك من اى امرت ان الله لا يترك
 محدوفة الله وهداى بكم اى فالتقيا ليعلموا من الامور التي لا تخطى باخرا او ما لا يمكن او غيايا وكلم
 لا يحدوكم انما يستفيد منكم ومنفسر بكم لا تجة بينا وبينكم اى لا ماجة ولا محومة لان الحق قد ظهر
 ولم يبق للحاجة حاجة والحقا لفة على سوى المحاربة انه جمع بينا بوم الفيلة والله العليم فيقول هناك حالنا وحكم
 وهذا كما ترى الحاجة في مواضع الحاجة لا تارة كثر في مواضع الحاجة حتى يهتدى الى التمسك بالحق والعدل والدين
 يجرى في الله اى في دينه من بعد ما يجب ليس بعد ما يجب بل الله ودخلوا فيه بالتعبير عن ذلك ما لا يجازي
 باقية ووجه اليه اى من بعد ما يجب اليه لرسوله صلى الله عليه وسلم وادى بغيره اى من بعد ما يجب اليه اصل الكتاب
 بان اقره اية على السلام واستحقاقه قبل مبعده عليه السلام وذلك ان اليهود والنصارى كانوا يفتنون المؤمنين
 قبل كتابكم وبنات قبل بيكم ونحن فيهم منكم وادى بالحق جهم داحضة كنههم رازر رابطة باطنة لاجلهم اهل
 وانما نحن عن اباطيلهم بالحق عاراة موعر على رظم الرطل وكلمهم غيب عظيم ككارتهم الى يوم ظهور وادى
 عاريتهم لا يترك ذلك الله الذي اوتى الكتاب اى حسن الكتاب كجاني ملتبس في الحكمة وافيات اى بالحق
 انزال من العقاب والاحكام والميراث والشرع الذي يوازن الحقوق ويسوى بين الحسن او حسن العدل بان
 اول الامر اى اوتى الوزن وما يدرك اى اى شئ يجعلك على عمل الساعة التي تحببها الكتاب الحق بالحق
 قريب اى قريب او قريب شيئا وقيل الوزن عن ذات قرب او الساعة التي يوتى المعنى انما على جناح الايمان
 فانه الكتاب الحق ودأب على العمل قبل ان ياتيكم اليوم الذي يؤذن فيه الامال ويوتى في اذ يستعمل
 بها الدين لا يؤمنون بها انجيل الكفار ولا سيما انما يؤمنون منى ليهتها قامت حتى يظهر لنا الحق اى هو الذي
 نحن عليه ام الذي عليه محمد والحق والدين امنوا مستحقون منها خائفون منها اى اشد بها التوجه الثواب
 ويعلمون انها الحق اى الكائن لا يمانه الا ان الدين يارون في الساعة يادون فيها من المنة او من ريت
 الناة اذا كانت عرضا شئ الخلب لان كلاما المتجادلين يستخرج ما كنهها عليه بكلام فيه شدة على افعال بعيد
 عن الحق فان البعث كنه الغائب بالحواس من لم يهتد الى كونه فوهى الالهة الى وراه العبد واهو اراه
 لطيف عباده اى يطلع البرهان فيعلم من حق البطالة ما لا يحادها اى ادى الاحكام والظنون يورق من شيا
 ان يرد كنهنا شئ الحق كلام عباده منى عن البر على حقيقة شئته الجنية على الحكم بالهنة وبما القوى الهية العترة انما
 على كل شئ الحزم الجنية الذي لا يلب من كان يردت الامة الحوت في الال انما البندى الارض المطلق على الارض

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مکمل

صفحة ١٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

د الخ من الامم التي كانت كاذبة وبنو الكس منه وكانوا خير من ان يكونوا من الكاذبين
 عليه السلام في لا يكون من كاذب ما اوفهم دعاه فربما من العسنة والوفقة في نبي قوم ووا انفك باعها
 اعلمت سم الهوى اى سوطا على الارض بعد ان روي على فواج من عليه السلام الى السبا ففنا لما عشنا من قوت
 ودين السواد الغلب بالافاء وراه جنى الابر بك عمارى تشيخ والحجاب للرسول صلى الله عليه وسلم على طرفة فلهذا
 ليس انك تحب على فلكه كل احد وكسا فعل الناري الى الابد ما يقاوم دجسنة ومعلقة فافيقه النعال وان
 كانت موفقة لاما دة عدد من الضيق المسعد ووفى عليه حيث يكون من ذلك ما لا يكونوا ليعا كسنة قد روى عن النبي
 في ادبها المعنى الا ان تقابل بينه اخوانهم يبرعونهم وقد روى ايضا فيمن بعد معلقة كمان في فيه فان المراد
 بعد معلقة الا لافته رويها الامو بعد دة الامم ان بعضها لم لما انها ايضا من حيث نعمة الانبياء والمؤمنين في انعام
 لهم وفيها عطا وغير المتعبر من هذه الامم من العزة الا ان هذه الامم اشارة الى الله اذ الله بعد روى الى الرسول صلى الله عليه وسلم
 والذين روى عن الخدور واما ما كان في التوسيع في معلقة ثم فوسعت ليدوم مفر له ومضن للوحيد اى هذا الوجه الذي هو
 نيز من فضل الانبياء المتقدمة الى شتم فاكسها او هذا الوجه من فضل المؤمنين الاولين والاخيرين وبل الحجة
 لم اراه القوي في علمهم اخوانهم المؤمنين في تقية توارثا اذ في الآخرة اشعار بانفسهم في يوم القيمة اى ان
 السادة الموصوفه بالذوق في قوله انهم في السادة ليس بها من دون الله كاشفة الى من لها نفس عاق على شتم عند
 وقوا الا انهم في كاشفة اوس الالف كاشفة بآخرة الا انه تعالى في الموصوفه اى اوس لهم وادبها كاشفة على
 ان كاشفة مع كاشفة المعنى في هذه الحديث التي تكون الحجازا ويحكمون استروا مع كاشفة المعنى من ذلك
 ولا تكون في علمهم في شاة وقوا من ان الحق علم ما في بالالم المذكور وانهم سادد اى لا حول او منكر وان
 من سادد السعد اذ انهم في او منمن تشبه الكس في كاشفة من السعد في الفنا على قوله عمارا وان شون جادد من السعد
 عنى السعد والخشوع على قول من كاشفة من السعد اى سادد اى سادد من السعد اى سادد من السعد اى سادد من السعد
 البين سادد وان كاشفة كاشفة على لا يكون حالا ان معنونه على وجه الا فير قبة المعنى والاشارة وار د على كاشفة السعد
 السعد والاد اول في الحاشية فذكر في الثاني قوله تعالى فاجدد وادد احدوا لربنا الامم وجميع على انهم من سادد
 معانها الله بالاشارة والاشارة ووجه تليقها بالاشارة الى الحاشية والخشوع اى اذ كان الامم كاشفة السعد
 الذي انوله واجبه من عن النبي صلى الله عليه وسلم في اسود واجه اعطاه الله في كاشفة من السعد ووجه تليقها

[illegible]

سأوردت فيكون من باب التمهيد قول من قال ولين ثبت لا حين فزوة فوي القيد او عوت كرم كدعات خمر نان
لحانت اذ نمت لو ردنا ذلك الى اسم كانت اي كالدخول في البيت واما الجرح وحين او اسم لما بين سم كالحرام والادام فكل
هو الادام الا في جوار اذا جرد اي يكون من الاضواء الاضواء الما لا يحيط به دائرة النفا في اي الاضواء كدخان عطر سنا
قبوينة اي يوم اذ انتسخت الشمس بما ذكر لايت في دية اسم لا يج لانهم يفرقون بين اسم وذكرك لعل الجرح من القبوينة
الى الموقد وادادوا على اخذنا بر اسمهم اما تولى في ذكرك لست لستهم القوس وفي اي توقف الخشنة وكتاب
وفي ذكرك لست لستهم رتبة وادادهم للملان المراد من الناس كما قيل لست لستهم القوس وفي اي توقف الخشنة وكتاب
مع كرم من اخذنا على الاخبار كما ذكرها بزوجك من الشرا المودى اليه واليا قبل ما هو اسم على عباده المؤمنين في هذا اليوم
فلا تعلق في كلامه واول ما في الجرح من اسمهم استنبت في غير العيس كرم السوا قبل عوفون بسوا او الجرح ووزة
المجون وقيل على الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
اذ كان الما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
بالاخذ منه واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
من واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
جرحه الى كرم من الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
سوال في من حكاية الاخذ بالثواني والادام كما قيل في ذكرك لست لستهم القوس وفي اي توقف الخشنة وكتاب
والادام من الالف اللام ومن في الحفا اليه واما بينا اخر من بطرف سما اي بين الكرم في سما قبي
فمن ان مامي بالن من الحرا ان الله بالعباد عليهم اوسعون من وقيل اذ استغاثوا من النار اغاثوا فم في اي الالف
بكلما كدبان وقد بشر الى سكون في امثال من الامور من قبيل الالف كرا واما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
الالف الخافقة عليهم في الاخرة فاول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
الالف ودين حاتمة الكرم في فنون الكرامات كما ان اسمها لا قبلية وافضل الهم في الاخرة كدرك حكاية
الواصل الهم في الدين الا في عظيمة لكونها اجماعهم الى السعي فيحصل ما يؤدي الى ابتلاء من الالف والطاعة وانما
فحصل في ما في الكرم في الاخرة الى قوله في كل يوم كرم في شأن من التبع الكرمية والدينية الا في حكاية
وافضل الهم في الدين الا في عظيمة لكونها اجماعهم الى السعي فيحصل ما يؤدي الى ابتلاء من الالف والطاعة وانما
فما بين قوله في سفيح كرم ودين هذه الالف من الالف البائنة في الاخرة فاول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
حكاية ما في الموصلة للاخرة فاول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
موقعا في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
الالف في جنة الخافقة كرم في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
الطاعة واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
الالف كدبان واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
والجرح من الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
متشعبة من فروع الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
الكلمة في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
والالف في السلسل وقيل اسمها ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم
لمن كانت عساه في الدين كما ان من الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم واول ما في الجرح من اسمهم

[illegible]

صلی علیہ وسلم من غدا سوچ الرحمن ادی شکر ما انعم اللہ تعالیٰ علیہ صدق رسول اللہ وصدق حبیب اللہ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لا
لا
لا

عبدالله بن محمد بن اسماعیل
سید المصطفیٰ

[illegible]

چند روز
پس از آنکه
بکشد

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

لا اقسام سوى خمسة اذ لا النافية على فعل القسم شامخ واما ما توكله القسم بالظاهر فلهذه منقلا وقوله لا اعلم اصل الكلمة
وقيل ان النفي لا ينافي القسم بل النفي ما ينفي من اعطاه المقسم بل تخيمه كان حتى لا اقسام بهذا الا اعطاه ما ينفي
بعض اعطاه فانه يحتمل ما كثر من ذلك والشك اذا ما قبل من ان النفي في الاقسام هو خروج الامر فخرجت ما في قوله لا اعلم
فلا اقسام بجواب الجواب وقيل ان النفي ورد في كلامهم بعد قبل القسم كما نكرهوا البعث فبقيل لا ايسر الامم كذلك لم يقسم
بجوعهم لا توكله لاداءه ان البعث حتى واما ما كان في الاقسام على حق البعث سوى القسم من الجواز لا الامر على ذلك فليس
في سورة يس وسورة الزمر هما القسم من اللواتي اى ما في النفي التي تلوم النكس وتؤيده على تفسيره في النفي فانه طرقت
ايمانه التي في القسم اسنان اذ القسم على الاثر ان لم يقسمها وان اقبلت في الماضي اذ ما في النفي التي تلوم النكس وتؤيده على تفسيره في النفي فانه طرقت
لما رد على المصنف عليه ولم يخلص من نفس برة ولا فاجرة الا ذلكم قسمه باليمين ان كانت غير ما كانت كيف علم انه قد اقبلت
شرا ما كانت يا ميني كنت قصرت الا في حقها فان هذا القول من القول باليكون عددا الا اعطاه بالاقسام وان لم يدع القسم
المسنة فكيف من الكافرة الكافرة في الجحيم فليس ادم عليه السلام ما لا اثر ان تلوم على فعله الذي خرجت من الجنة وهو
القسم والاعية فلهذا ارجح الاستان ان الجمع خطأ وهو الصحيح والراد ما لا يفسد الجسد والافق لا يحار الا في الجحيم
مخففة من البغيلة وظهر ان الذي هو اسمها كذا في النفي ان النفي ان الجمع خطأ فان ذلك عيبا بل فانه يجوز بعد تفسيرها
دعوى ريبا فانه خطأ بل ارب هو كونه المراجع وكله حتى اخطأ الارض والتهافت في الجوار وقيل ان عدو من ابي مريم

[illegible]

[illegible][illegible]

صلی علیہ وسلم از اسونہ صلیاتی کان فرائض علی ایضه ذکر را صدق رسول الله و صدق حبیب الله

والكرات عن حالها فقلت عصفاء والكرات من انما ياتي في قوامها كقولنا انما من امره وجعلها ابي من الكرامة
الكرات مادامه فقصص في مصنف عصفاء الراجح ما رفته في الانساب بالاداء وبلغ ابي اذ في شرب الخمر في الجوع عند الخمر
بالو في او شرب الشراعي الا ان شرب النعوس الحوت ياكلو والجلوس عاده من فزق بين الخمر والجلوس في ذكر المال
فقدرا للتحقيق او قدرا للمبتلان بل قبل فتر شرب الشراعي وشرب النعوس والفرق على الامانة لا يتركها كونه غاية للاعتناء بحقيقة
بالاعتناء بها اولها شرا بان كل من الادوية المذكورة مستقل بالمدلة على اختلاف الطوائف الموصوفة بالخمر والجلوس بالاسم
بمن ولو لم يمس على رتبة الوتوع بالاسم ان مجموع الاتعاذ والشرب والفرق والفرق كمن الاحتياق او اقسام من ربح عذاب
الكرات فقصص في ربح الخمر في الجوع فزق بين كونه شارب الخمر كمن الاحتياق او اقسام من ربح عذاب
سائر الاقسام بالاسم والكرات كما في الخمر او فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
بما يوجبهم واقتفاء من خمر حرام كمن شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
واقتفاء من شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
اصل ذلك في مصنف سائر الكتب في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
التي في الكاف العللين والكرات في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
على ان عليه السلام والمؤمنين او بمعنى الخمر في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
الاساسه من انكر اذا خوف وانتهى بها على البدلية من ذكر او على العلية ورواها شرب ان ما وعده كمن ربح عذاب
عقمت اي ان الذي وفده من مخي الخمر كمن لا ياتي ما اذا الخمر طمست تحت وحقت او دعت بخورا وادوا السما حقت
عده تحت فكانت اياها وادوا الجبال سقطت جعلت على الذي سقطت في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
من معا لم يمس من سقطت التي اذا سقطت في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
الذي يخطو في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
وقت على الاصل في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
لاي يوم اخذت ان في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
والجوع في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
ما سوف في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
بما يكون في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
ول يوم في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
التي في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
من حكمة عن اصحابك ثم شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
لكنها ركنه وقرى ثم شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
وشرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
اصحابك ثم شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر
المقدم من ما يوجب من ان في شرب الخمر في الجوع فزق بين من شرب كونه شارب الخمر فزق بين من شرب كونه شارب الخمر

[illegible]

[illegible]

1890

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

الباقية القول رسول كريم سوره على السلام فالله في جهه انه ذو جلال ذي قوت شديد القوي وقيل اذ
 التقي في ادا وطافه ايهما وبك الاطفال بهما من اول الخلق الى اخره ان الاختلاف كخذي العرش ملكي ذي مكانة
 رفيعه كذا ايهما في حذبه اكرام وشريف لا حذبه مكان مكنع فيما بين ملكايتي التوحيين يصدر عن امره وهو من الميراث
 نعمه اعمى على الوحي انما طوفت به فيقول ما بينه وبين من كملها الخلف الامانة فيفصلها لعل على سائر الادوية وما كان
 سوره ان القس ايهما عليه كرم تجوز كذا قوله الكفوة في التوفيق للصلوات للبلوك ما بينهم في جليل او الاله عليه السلام ضربا
 عليهم براهمة عليه السلام عن سبوح اليه بالكلية وقد استدل على فضل هرل عليه السلام للنسب اليه بيني وبينه ما في ضعف
 اذ المقصود اذ قول الكفوة في حقه عليه السلام انما عليه شرفه اقترى على انه كذا ما به في حقه لا قد اذ خصا عليها والموازاة بينهما
 وقد رآه اي وافته لقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق المتين بمطلع الشمس الا في ما وما هو اي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على الحب على ما ذكره من الوحي اليه وفي من القلوب بعض من اي يحيل لا يحل ما في ولا في في التبيين والتبيين في قولهم
 اي من من الطنة والتهمة وما هو قول شيخنا فيهم اي قول بعض الشرح في السمع وهو في قولهم انه كذا ما به في ما في قول
 من فضلكم فيم كونه امره ان والظاهر في هذا ما على ان هذا ما في ظهوره في مدين وكس ما في قولهم في شيء كما في قول
 على ترك الجاذبه في ظهوره بهذا الطريق الواضح فان ترفع ان هو الا اذ كان في مدين في مخطه وقد ذكر له في قوله تعالى
 لمن شاء منكم يدين العالمين بما اداة الحار وقولنا ان يستقيم قولنا اي ان شاء منكم الاستقامة في قولهم في ما
 الصلوات واما من الصلوات لا انهم المستغفون بالذكور وما كان في اي الاستقامة من حيث مستغفون بها في وقت من اللغات
 الا ان في انه اي الاوقات ان شاء الله تعالى في تلك الحصة اي المستغفون الاستقامة فان يستقيم الاستقامة واما في قوله
 اي رب العالمين ما كمال الخلق ومرتبه القمص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان سوره التكا والى هذه انه ان في

[illegible]

[illegible][illegible]

صلى الله عليه وسلم في سنة الف وستمائة من الهجرة النبوية

اذ السما استغنى اي بالعام كمال في نورها ويوم شفق السما بالعام وعلم على افعى غيرة تنشق من الجود وادانت
 كبرها واستغنى اي الغنوت واذا غنت ثنائيم فترتها حين غلفت ارادة باستغنا انما والمجور المطوع اذا ادرج
 امر الامر المطوع والحق في الخوان الرتبة مع الافادة السما لاشعار على الحكم وحسن الجملة ونظمها لانه غنم في نورها
 استغنا بغير في الاينافى كون سبب الى التما والاينافى من الاستغنا والحدو غير جاريا على مقتضى الحكمة كما اشير اليه فيما
 وحقت اي جعلت حقيقة بلا شعاع والاشياء على ما علم ان لم يكن كذلك بل في نفسها وهذا اتي من قولهم معقوف كذا وحقق
 بر والمضي انقذت كبرها وحقيقة بذلك على الاصل ان الحدو خصوصية ذاتها من بين سائر المقادير على خصوصية
 القدر ان هذه الرتبة التي تاتي بها كل محدود ولا يختلف عنها من الامور حتى الجملة ان تكون اخرها من الامور
 قبلها لا محظوظ عليه واذ لا ادرى مدتها اي سبط ما زاد الله جلالا واکامها عن مقامها وتسوئتها حيث حاربت
 ما عاصفها لاني فيها فوجا ولا اتمها او اتمها بسعة وسطية من غير ان ياتي ازيد او اقل والتمها اي رمت
 في جودها من الولي والكنوز تودتها واخرجت الدفن انما هي وتخلت وحقت عما فيها غاية الخافض لم تنفها من
 كائناتها سكتت في ذلك انفي جودها وادنت كبرها في الاشياء والخلق وحقت اي وحقيقة بذلك انما شأنها
 ذلك النسبة ان القدر ان الرتبة وتكررت اذ انما هي لا الاصل المنسوبة الى السما والافاض وقوعا في الوقت
 الذي هو دورها قد مر سره فيما مر بالارباب الا ان كان كذا اي جاحدا ومجدا الى الموت وما بعد من الامر
 التي مثلت بالذات من ان في ذلك ان الكدر جود النفس التي الكدر في حيث يؤخر فيها من لاج طبع اذ احسنه
 فطابق اي فلكا ان غنيت لكر لاني ان من غير هذا على كونه فلو لم يكن ما من ادى كناية كناية سوف يحاسب
 كح قيل جوابا لكان في قوله ما ياتيكم مني هدى فمن تبع هداي خلاصتكم وهم ولا هم كمنون وقوله تعالى انما
 كح اخر افع وقيل هو محمد وفضلته ووالا في ان تصور الهارة من بيانه لولمفعول على دلالة ما مر في سورة السجدة
 والاشياء على وقيل هو قوله تعالى فلا تلهوا بها الفؤاد وما قبله اخر افع وقيل هو ما ياتي بالاشياء بافعي القول ومنى سيرة
 الامانة فيه ولا اخر افع وحسن القدرية رضى الله عنها من ان تعرف نوبتها ثم تجاوز عنها وتعلق الى احد سرور
 حشيرة المؤمنين او فريق المؤمنين منسوبة الى ما لا يكون انما كناية وقيل الى احدية الجبر من الله والامان واما
 من ادى كناية وراو طهر اي يؤناه بشي من وراو طهر وقيل نقل عيناه الى غنقه ويجعل شيئا دراه طهر في
 كناية بشيئا وقيل نقل من العسر من وراو طهر فسوف يري عيا بورا اي يحيى الشهود والملك يدعي بورا
 يقال ما او امكن ان يكون ذلك ويصلي سورا اي يرضى وقيل يصلي كونه في وصليته فيم ذوقه ويصلي كافي
 قوله تعالى فليدعهم انه كان في اهل جهنم اهل وسيرته الى الدنيا سرورا من فاطم مستبشمة الكبرياء
 الجاد الذين لا ايمانهم ولا حظا بهم امور الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن فينا متفكر الى عالمه واما
 النصلى والمستيقن والملك فيسبب على ما قبله وقوله تعالى انظر ان من جود فليصل سروره في الدنيا
 انظر ان من جود الى انه تملكه بالعلم وان حشنة من ان ساد ووع ما في فيه باسمه منقول الطن اذ احسنه
 على الحروف على اي باب ما جود وقوله تعالى ان يري كان بصيرا فحين وقيل لاني على جود انيسة
 ان ربه الذي خلقه كان وما في حال الوجبة ليجر بصيرا حيث لا يخفى منها خافية فلا بد من رجوع وحسب وجوابها عليها
 فما قبلت ان الانيان في اي كناية من عبد الاشياء واجنه الاكود ملا اقم بالسوق كالحكمة التي مشاهد في الحق

[illegible]

والسماوات والارض وذي البروج الاثنا عشر نسبت بالتصور لانما تتركب منها السموات ويكون فيها النوازل ومنها الزل
الخر او غطام الكواكب بحيث يروى في الظهور ما او اورد اسماء النوازل يخرج منها وافضل التركيب للظهور واليوم
الموجود الى يوم القيمة وثالثه وهو اى ومن يستشهد في ذلك اليوم من الخلق ما يخطر بباله من احوال فيفسر بها
للايهام في الوقف اى شهد كمن هو ولا يكتفى منها او يوجب في الكثرة وقيل ان شهد محمدا عليه السلام والشهود
يووم القيمة وقيل عيسى عليه السلام وابنته فوله ثانيا كنت عليهم شهيدا الحق وقيل انه محمد وسائر الامم وقيل يوم القيمة ولو لم
يكنه وقيل يوم حرفة ويوم القيمة وقيل لحوار الكور والاربع وقيل الايام والالسا ونوا ادم ومن الحسن ما في يوم الا وينا في
اليوم حديد وان على الجبل في انما عنتي فلو عانت كسبي لم تذكرني الى يوم القيمة وقيل الحظوظ ونوا ادم وقيل الايام
ومحمد عليه السلام قيل انما عانت فلو عانت كسبي لم تذكرني الى يوم القيمة وقيل الحظوظ ونوا ادم وقيل الايام
وقال حلفه ثانيا بانه حلفه فامر ان نوا ان من احدث ولا عانت وقيل قد يره قتل اياها ما كان فابله

[illegible]

والاكتفاء على الاكتمال التوجيه على الثاني كونه في حق الكثرة وتشديد العقاب في حق المسلمين وقوى توتر
الدين وقلة التمسك بالافرة في حال من حال توتره وتكون التوجيه والعقاب اي توتره على الاخرة والحال ان
الافرة في غير هذا ان يتبعها كونه في غاية ما يكون من الفناء خالص عن مشايبة الغاية ابدية لانها لم تعد الموفق
ليسان كذا نعم الدنيا بالهفوة والخطا في غفيل الغاية ظهوره ان بعد اشارة الى اذ كان قوله تعالى فاعيد من اذ كان
الى في السورة كلها في الحذف الا ان ثبت فيما مضى، فحذفوا ارجم وحسن بدل عن الحذف الاول وفي ارجمها
بالفهم ثم بيانها في غير ما علمت انما لا يكون روى ان جميع ما نزل اليه وحل عن كتابه فدخل من كتابه واربعه كتب
نزل على آدم عليه السلام ثم حشر على ثلثين ليلة وعلى ادم عليه السلام وعلى ابراهيم عليه السلام وعلى عيسى عليه السلام والقرآن
والزور والقرآن على النبي عليه السلام من قرأ سورة الاحق اعطاه حشر حيث يرد كل من قرأ سورة الاحق على ابراهيم وموسى وعيسى عليه السلام

[illegible]

[illegible]

القارة والفرقة شدة واقامة بحيث يحصل مسامحة مستديرة بحسب ما اولى ومتوسطا
 فصل الخلق: بين الخلق كما في سورة التكاثر وكيف هما لا ينفون الخلق والاسماع بخون الاقرب والاول
 وخرج جميع الامم العلوية والسفلية من كمال الى كمال السحاب بالاشفاق والانتظار والشمس والنجوم بالسكر والسكر
 والاشارة والامانة والجلال بالذك والشفق والبركة والبركة على ان ما كان من قبله ثم والعارفة
 من بعد الله بالبركة والبركة من ان خط الامانة والبركة لا ينفون ولا يربط ان مدار اعادة الهول والحقنة
 كمنه بالبركة اي السحاب ينجب سحابي الخاتمة والخطاة وقد دفع الظاهر موضع تحريك السحاب وقوله تعالى
 وما ادرى تلك العارفة تاركها لها وظاهرها في اوجها من دار علوم الخلق على معنى ان علم شانه وديني
 بحيث لا يحسد انما اذ جاء احد حتى يدركه ما داني في حق النعمة والبركة والبركة في العكس وهذا
 جهل كما هو محال بالنسبة على نزع الخلق ان الكبر مقتضى الى المصطفى الثاني كما في قوله تعالى ولا ادرى لكم به فلي
 وحقت الجاهل الكفرية بعلته كما كانت في موضع المصطفى الثاني والجملة الكبيرة مخطوطة على قبلها من الجملة التي
 من المصطفى الثاني واي شمس اعلمك ما شان العارفة ولما كان هذا مستغنيا عن العارفة كما في قوله تعالى ولا ادرى لكم به فلي
 يوم يكون الناس كالزعرور المسوون على ان يوم يرفع على ارضه من ارضه وقوله تعالى فاقبضه الى العنق
 كان معارفا كما هو راي الله في اي يوم يكون الناس فيه كالزعرور المسوون في الكثرة والاشارة
 والتملة والافضل او الظاهر ان الذي كلفوا الزعرور الى العارفة او مضروب باعها اذ كانا قبل فتحهم ام العارفة
 وشويعر على كلام الى قوله اذكر يوم يكون الناس كالحطب يدرك النار هذا وقد قيل ان كان ناصية من قبل العارفة
 اي تخرج يوم يكون له وقيل تخرجه ستمتكم العارفة يوم يكون له ويكون الناس كالزعرور اي كالزعرور
 للموت ما لا ان الخلق المندرج في تفرق افراسها وتصلح في الجحيم بالنظر في قوله تعالى اي ايها الضالين
 وفي سورة الاحقاف وكل الامم من انما العارفة بعد النعمة الثانية من حيث قيل ان الله في علم الارض
 حياتها وميتتها على ما ذكر في التفسير الثاني كذا هذا اهل الجنة اي وان الله كذا وقد ثبت في
 النسخة الثانية كما ينطق في قوله تعالى وبما كنتم تعملون اي بما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 ولا انا وبما كنتم تعملون اي في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 اي في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 ما من قلت ما اريد ان يكون الخلق الى حزين ونسبة على كفة الاحوال الثانية بكل منها انما بالاحوال
 الشاملة لكل الامور في الموضع الذي لم يزل دخله الله كما قاله الخوازمي في قوله تعالى ما من قلت ما اريد
 ربي الله تعالى في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 وعلينا للمعذرة قبل الكون في الخلق السوي والحكم في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 التي خزين ما كان ان لا يفرق بين الامم في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 متعينة وقيل ان الامم في الظاهر في هذه النسخة في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 اي في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون في قوله تعالى وبما كنتم تعملون
 ما من قلت ما اريد ان يكون الخلق الى حزين ونسبة على كفة الاحوال الثانية بكل منها انما بالاحوال

